

فِرْدَوْسُ الْجَنَانِ
في شرح عقيدة ولد عدلان

تأليف
الشيخ محمد علي بن الشيخ البشير
عبد الله الأحير

الطبعة الأولى

١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الدار السودانية

فِرْدَوْسُ الْجَبَّارِ

في شرح عقيدة ولد عدلان

تأليف

الشيخ محمد علي بن الشيخ البشير

عبد الله الاحيمر

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

دار الفكر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة هذا الكتاب

اعلم وفقنا الله وإياك أن موضوع هذا الكتاب التوحيد الذي دعى الله إليه في كتابه على لسان رسوله قال: « يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا أرباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون » . وقال تعالى: « وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم » . وقال تعالى: « فاعلم أنه لا إله إلا الله » .

فالتوحيد هو القاعدة الأولى في الإسلام وهو المقصود بعبارة لا إله إلا الله ، وقد سمي المتكلمون هذا العلم بأسماء مختلفة ومرجعها واحد : (علم العقائد) . (وأصول الدين) . (والتوحيد) . (وعلم الكلام) .

ولكل تسمية سبب خاص سمي علم العقائد لأن أبحاثه تدور حولها : وعلم أصول الدين لأنه يتناول الأسس الأصلية في الإيمان . وعلم الكلام قضاياها إنما تثبت بالأدلة العقلية تصاغ حججاً وكلاماً . أو لأن صفة الكلام كانت من أشهر مباحثه . وعلم التوحيد لأن أهم قضية يعالجها توحيد الله تعالى ، فالتوحيد هو هو عقيدة المسلم يخرج بها من الظلمات إلى النور وتبعده من الفساد ، ويعتقد أن الضار والنافع هو الله تعالى .

قال تعالى لرسوله ﷺ : « قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى

الله فليتوكل المؤمنون . وإله لا رازق إلا الله ، قال تعالى : « قل من يرزقكم من السموات والأرض ؟ قل الله » . فالإيمان فكرة تنير العقل ، ويقين يملأ الصدر .

وينقسم علم التوحيد إلى ثلاثة أقسام :

إلهيات - ونبوات - وسمعيات .

فالإلهيات : ما يتعلق بالله تعالى . والنبوات هي ما تتناول الأنبياء والرسل . والسمعيات هي ما سمع عن الرسل من الأشياء الغيبية ، كالبعث والصراف والجنة والنار ونحو ذلك . وأما الإلهيات التي تقدم ذكرها فهي كل ما يجب على المكلف معرفته ، وهو ما يجب في حقه تعالى وما يستحيل وما يجوز ، أي معرفة صفاته تعالى الكمالية والجمالية والجلالية التي نصب عليها الآيات ، أي أقام عليها البراهين والأدلة وليست هذه الحاتمة موضع سرد الآيات ، فالقرآن كله شواهد بينات ودلائل واضحات .

قال الإمام السنوسي في شرح الصغرى : صفات مولانا الواجبة لا تنحصر في هذه العشرين ، لأن كالاته لا نهاية لها ، لكن ما لم ينصب عليه دليل عقلي ولا نقلي لا نؤاخذ به بفضل الله . قال ابن أبي زيد في رسالته : لا يبلغ كنه صفته الواسفون ، ولا يحيط بأمره المتفكرون ، يعتبر المتفكرون بآياته ولا يتفكرون في مائية ذاته . قال عليه الصلاة والسلام : « تفكروا في مخلوقاته ولا تتفكروا في ذاته » . وفي رواية « فتهلكوا » . وخلاصة كلام علماء الكلام أن عقول الخلق قاصرة عن إدراك الحقيقة في ذاته وصفاته تعالى لأنها فوق مستوى العقول ، وحكوا عن الشافعي : من انتهض لطلب مدبره فأنتهى إلى موجود ينتهي إليه فكره فهو مشبه ، وإن اطمأن إلى عدم الصرف فهو معطل ، وإن اطمأن إلى موجود واعترف بالمعجز عن إدراكه فهو موحد ، وهو معنى قول الصديقي : المعجز عن الإدراك إدراك ، وقد قيل حقيقة المرء ليس يدركها فكيف كيفية الجبار في القدم .

وأما النبوات: فالمراد بهم الانبياء والرسل ؛ فكل رسول نبي ، وليس كل نبي رسول ، والفرق بينهما ظاهر ، والرسول إنسان ذكر بعثه الله سبحانه الى عبيده وإيمانه^(١) ليبلغهم عنه أحكامه التكميلية والوضعية وما يتبعها من وعد ووعد ونحوهما ، وقد تقرر أنا مكلفون بمعرفة الرسل عليهم الصلاة والسلام ، ولا يتم إيماننا إلا بمعرفتهم ، أي معرفة ما يجب في حقهم لهم وما يستحيل عليهم وما يجوز في حقهم واعتقاد ذلك ، وقد تقدم ذلك في هذا الكتاب وإن جميع الانبياء كلهم مع تباعد أزمانهم واختلاف لغاتهم ، واقتتان سننهم تجددهم متفقين على رأي واحد ومقعد واحد فيما يشيرون إليه من دعوتهم الامم الى الله .

والسمعيات : وهي كل ما جاء به الرسل من عند الله سبحانه وتعالى جملة وتفصيلا ، كالخبر والنشر لعين هذا البدن لا مثله ، كالصراط والميزان ، كالجنة والنار وعذاب القبر وسؤاله ، وكنفوذ الوعد في طائفة من أمته ، ثم يخرجون ﷺ الى غير ذلك مما علم من الدين ضرورة وعلمه مفصل في الكتاب والسنة وكتب علماء الأمة ، وقد بلغوا كل ما أمرهم الله بتبليغه لم يتركوا شيئا لا نسيانا ولا عمدا كما هو منصوص ، والله المستعان وهو حسبنا ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما .

(١) أي الذكور والاناث .

بسم الله الرحمن الرحيم

« وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم » (قرآن كريم) .
الحمد لله رب العالمين ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن سيدنا
محمداً عبده ورسوله إمام المرسلين . صلى الله عليه وعلى آله وصحبه أجمعين .
أما بعد فيقول العبد الحقير الفقير محمد علي بن البشير بن عبد الله المشهور
بالأحيمر ، إنه لما كان الكتاب المسمى بجامع زيد العقائد التوحيدية في معرفة
الذات الموصوفة بالصفات العلية تأليف العالم العلامة المسمى ولد عدلان من
الأقطار السودانية رحمه الله ، قد جمع زيد العقائد التوحيدية بعبارة سهلة التناول
محتوياً على الدليل الإجمالي ؛ طالعاه بعض علماء السودان ، وبعد مطالعتهم له
أشاروا إلي أن أشرحه شرحاً يفسر ألفاظه ويبين معناه ، فأجبتهم إلى ذلك وإن
كنت لست أهلاً لما هنالك ، طالباً من الله أن يلمني الصواب ، وأن يكون
خالصاً لوجهه الكريم التواب .

وعمدتي في ذلك النقل من كتب أهل السنة والجماعة ، ولم أتعرض لمذاهب
القوم وسميته كتاب : (يواقيت فراديس الجنان العلية) في شرح كتاب (جامع
زيد العقائد التوحيدية في معرفة الذات الموصوفة بالصفات العلية) .
وها أنا أشرع في المقصود مبتدئاً بالمبادئ العشرة فأقول وبالله التوفيق .

فحدد هذا الفن لغة : العلم بأن الشيء واحد ، وشرعاً بمعنى الفن المدون علم يقتدر به على إثبات العقائد الدينية مكتسبة من أدلتها اليقينية ، وبغير الفن المدون : أفراد المعبود بالعبادة مع اعتقاد وحدته والتصديق بها ذاتاً وصفاتاً وأفعالاً .

وموضوعه : ذات الله تعالى من حيث ما يجب له وما يستحيل وما يجوز ، وذات الرسل كذلك ، والممكن من حيث أنه يتوصل به الى وجود صانعه ، والسمعيات من حيث اعتقادها .

وثمرته : معرفة الله بالبراهين القطعية والفوز بالسعادة الأبدية .

وفضله : أنه أشرف العلوم لكونه متعلقاً بذات الله وذات رسله وما يتبع ذلك .

وواضعه : أبو الحسن الأشعري ومن تبعه ، وأبو منصور الماتريدي ومن تبعه ، بمعنى أنهم دونوا كتبه وردوا الشبهة التي أوردتها المعتزلة ، وإلا فالتوحيد جاء به كل نبي من لدن آدم إلى قيام الساعة .

وإسمه : علم التوحيد ، لأن بحث الوجدانية أشهر مباحثه ، ويسمى أيضاً علم الكلام ، لأن المتقدمين كانوا يقولون في مباحثه : الكلام في كذا ... أو لأنه قد كثر الكلام في مسألة الكلام .

واستمداده : من الأدلة العقلية والنقلية .

وحكم الشارع فيه : الوجوب العين على كل مكلف ذكر وأنثى .

ومسائله : قضاياها الباحثة عن الواجبات والجائزات والمستحيلات .

وهذه المبادئ هي التي تسمى مقدمة علم الكلام ، لأنها إسم لمعان يتوقف عليها الشروع في المقصود ، وهذه هي المبادئ العشرة المنظومة في قول بعضهم :

إن مبادئ كل فن عشرة الحدد والموضوع ثم الثمرة

وقضله ونسبه والواضع
والإسم والامتداد حكم الشارع
ومسائل والبعض بالبعد اكفى
ومن درى الجميع حاز الشرفا

قاله بعض علماء الكلام .

قال المصنف رحمه الله .

(بسم الله الرحمن الرحيم) افتتح كتابه بالبسملة عملاً بقوله ﷺ « كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه ببسم الله الرحمن الرحيم فهو أبتى » . وفي رواية الرهاوي فهو « فهو أقطع » وفي رواية أجزم » ومعناه : ناقص وقليل البركة . وذي بال : شرف وعظمة ، أو حال يهتم به شرعاً . وخبر ابن عباس لم يبدأ فيه ببسم الله : ولقول عكرمة إنها أول ما كتب القلم في التمجيد فجعلها الله أماناً للخلق ما داموا عليها . وقول من قال من المالكية ابتدأ بها اقتداء بكتاب الله العزيز لأنها عندنا ليست من الفاتحة إلا أن يريد الإبتداء بكتابتها . وستكلم على معناها بكلام مناسب للفرق على سبيل التبرك والمعنى : أبدأ كتابي متبركاً بأي إسم من أسمائه تعالى سواء كان دالاً على الذات فقط كلفظ الله أو عليها وعلى الصفات كلفظ الرحمن ، ففيه إشارة إلى عقيدة أن لله أسماء والراجح أنها توقيفية . والله : علم على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد ، وهو إسم الله الأعظم عند الجمهور واختار النووي أنه الحي القيوم . والرحمن الرحيم صفتان مأخوذتان من الرحمة بمعنى الإحسان أو إرادة الإحسان ، لا بمعناها الأصلي الذي هو رقة في القلب تقتضي التفضل والإحسان لاستحالة ذلك في حقه تعالى . فالرحمن الرحيم في حقه بمعنى المحسن أو مريد الإحسان ، لكن الأول المحسن يحلائل النعم ، أي النعم الجليلة ، والثاني المحسن بدقائق النعم ، أي النعم الدقيقة ، لأن زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى غالباً ، وإنما جمع بينهما إشارة إلى أنه ينبغي أن يطلب منه النعم الحسنة ، كما ينبغي أن يطلب منه النعم العظيمة ، لأن الكل منه وحده سبحانه وتعالى .

قال المصنف (الحمد لله) والحمد لغة الوصف بالجميل على جهة التعظيم والتبجيل وإن شئت قلت هو الوصف بجميل اختياري أو قديم على جهة التعظيم والتبجيل والمراد بالوصف ، الذكر باللسان دون غيره من سائر الأركان وإطلاق الحمد على ما ليس باللسان ، إنما هو باعتبار ترجمة اللسان عنه . وشمل قوله الجميل أي الحسن ما كان في مقابلة إنعام ، وما ليس في مقابلة إنعام كما شمل أيضاً على التعريف الأول وبجميل اختياري أو قديم لا على جهة التعظيم بل على جهة التهكم والسخرية فليست بحمد ، والوصف بجميل لا اختيار فيه يسمى مدحاً لا حمداً .

(فائدة) الحمد لله ثمانية أحرف ، وأبواب الجنة ثمانية : فمن قال الحمد لله فتحت له أبواب الجنة الثمانية .

(والصلاة) هي لغة الدعاء بخير ، فإذا أضيفت إليه تعالى كان معناها زيادة الإنعام المقرونة بالتعظيم والتبجيل . (والسلام) أي التحية اللائقة به ﷺ . المعنى : اللهم حيّ نبينا بتحية لائقة به . (على رسول الله) والرسول إنسان ذكرٌ حر أوحى إليه بشرع أي أحكام وأمر بتبليغها ، أي إيصالها للمكلفين . والمراد برسول الله ، سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة ابن خزيمة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان . وهو متفق عليه ، وما بعد عدنان إلى آدم مختلف فيه ، إلا أنهم اتفقوا على أن نسبه الشريف ﷺ يرتفع إلى إسماعيل بن إبراهيم خليل الله تعالى ، انتهى .

(صلى الله عليه وسلم) قد مرّ معنى ذلك . قال الإمام جلال الدين السيوطي قال ابن عبد البر في الاستذكار : لا يجوز لأحد إذا ذكر النبي ﷺ أن يقول رحمه الله لأنه قال : من صلى عليّ ولم يقل من ترحم عليّ ومن دعا لي ، وإن كان معنى الصلاة الرحمة . ولكن خصّ بهذا اللفظ تعظيماً له فلا يعدل إلى غيره ، ويؤيده قوله تعالى : « لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً » .

الباب الاول

في الأحكام الشرعية

نسبة إلى الشرع وهو الذي لا يعلم إلا منه ولا يتوصل إليه بعقل ولا عادة وأقسامه خمسة ، وهذه الأقسام مأخوذة من الأصول . (اعلم أن الأحكام الشرعية خمسة) أي أن أركان الحكم الشرعي خمسة (واجب) يعني أن المأمور بفعله إن جزم بالأمر بأن طلب فعله طلباً جازماً بأن لا يجوز تركه فهو الواجب ، وذلك كالإيمان بالله ورسوله وكقواعد الإسلام الخمسة (ومندوب) يعني أن المأمور بفعله إن لم يجزم بالأمر به بأن طلب طلباً غير جازم بأن جواز تركه فهو المندوب وذلك كصلاة ركعتي الفجر الراكبة ونحوها .

(ومحرم) يعني أن المنهي عنه إن كان عن تحتم بأن لم يجز فعله فهو الحرام وذلك كالزنا وشرب الخمر ونحوهما (ومكروه) يعني أن المنهي عنه الذي طلب تركه من غير تحتم بأن جواز فعله فهو المكروه ، وذلك كالقراءة في الركوع مثلاً . (ومباح) يعني أن ما أذن الشرع في فعله وتركه على السواء فهو المباح ، وكون المباح أحد أقسام الحكم الشرعي هو الذي عند الأكثر ، وقيل ليس هو منها ، وإنما الأربعة دونه ، وسبب الخلاف الاختلاف في تفسير المباح ، فمن فسره بنفي الحرج لا يكون عنده من الشرع لأنه كان منقياً قبل الشرع ، ومن فسره بالإعلام بنفي الحرج فإنما يعلم من الشرع فهو عنده من الشرع . قاله ابن يحيى في شرح الرسالة . والواجب عندنا والفرض مترادفان إلا في باب الحج . وقال القرافي في الواجب : ما ذم تاركه شرعاً ، والمحرم ما ذم فاعله شرعاً ، والمندوب ما رجع فعله على تركه من غير ذم ، وقيل ما في فعله ثواب وليس في تركه عقاب ، والمكروه ما رجع تركه على فعله شرعاً من غير ذم ، وقيل ما في تركه ثواب وليس في فعله عقاب ، والمباح ما استوى طرفاه . انتهى .

فصل في قواعد الإسلام

(وقواعد الإسلام خمسة) وهي (التوحيد) وامراد به هما الشهادتان وما اشتملت عليه من العقائد ، وشرعاً بمعنى الفن المسود ، عميقة تدبر به على إثبات العقائد الدينية مكسمة من أدلتها اليقينية ، والمراد به علم الشرعي لا بمعنى الفن المدون ، وهو أفراد المعنود بالعبادة . ويراد بالتوحيد أيضاً الإقدارية تعالى بالتأثير والضر والنفع والورق والخلق والإيجاد إلى غير ذلك مما لا يمكن لغير الله أن يتصف به .

ودليل التوحيد قوله تعالى : ه شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم ، فيجب علينا أن نؤمن بأنه واحد في ذاته وصفاته وأفعاله لا شريك له في الألوهية وهي استحقاق العباداة لله ، منفرد بخلق الذوات بصفاتها وأفعالها ، وبقدم ذاته وصفاته الذاتية ، وبأن ذاته تعالى لها صفات ... حية منزهة عن الروح ، وعلم بلا ارتسام لصورة في قلب ولا دماغ وإعماهي صفة تتميز بها الأشياء يتعلق بكل ما كان وهو كائن بعلم واحد ومحل صفاته لا تكثر فيها وإنما التكثر في المتعلقةات وقدرة على الحركات وإرادة لجميع الكائنات لم تتجدد له إرادة بتجدد المراتد ، وبأن الطاعات بإرادته ومحبه ورضاه وأمره والكل بقضائه وقدره ، وسمع بلا صمّاح وبصر بلا حدة وكلام بلا حرف ولا صوت ، منزّه عما يعنري كلامنا النفسي من الخرس الباطن ، منزّه عن قيام حادث به من حركة وسكون أو تحير ، فصعته ليست أعراضاً ولا عين ذاته ولا غيرها ، وأنه أحدث العالم باختياره ، ولم يتجدد بإيجاد اسم ولا صفة بل لم يزل بأسمائه وصفاته ذاته ، لا

شبيه له في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله ، منزّه عن الجهة والجسمية وصفاتها ولوارمها ، وكل سمة نقص أو لا كمال فيها ، وأنه لا يكون في ملكه إلا ما يشاء من خير وشر ونفع وضر ، بل لا تقع لحظة ناظر ولا لفظة خاطر إلا بإرادته تعالى وأنه الغني المطلق فكل موجود مفتقر إليه تعالى في وجوده وبقائه وسائر ما يده به ، ويجمع ذلك كله أنه تعالى متصف بكل كمال ، منزّه عن كل وصف لا كمال فيه .

(والصلاة) هي لغة الدعاء مطلقاً وقيل بخير ، وشرعاً أقوال وأفعال مفتتحة بالنكبير مختتمة بالتسليم بشرائط مخصوصة ، وهي صلة بين العبد وربّه ، وافترضها الله تعالى ليلة الإسراء ، وذلك بمكة قبل الهجرة بسنة ، وكان القرص قبل ذلك ركعتين بالفداة وركعتين بالعشي . ووجوب الصلوات الخمس مما علم من الدين ضرورة ، ودليل وجوبها والزكاة قوله تعالى : « وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة » فمن جحدّها أو بعضها فهو كافر مرتد يستتاب فإن لم يتب قتل كفرأ ، وكذب ببيعة الأركان الخمسة .

واختلف فيمن أقر بوجوبها ثم امتنع من فعلها هل هو فاسق يقتل حداً ويورث إن تمادى على امتناعه ، أو كافر فيقتل ولا يورث ولا يصلّى عليه ؟ !
والأول هو المشهور والثاني لأن حبيب أن من ترك الصلاة متمعداً أو مفرطاً كافر . ولكل من القولين دلائل ليس هذا محلها .

(والصيام) هو لغة الإمساك ولو عن نحو الكلام ، ومنه قوله تعالى حكاية عن مريم عليها السلام : « إني نذرت لرحمن صوماً » وشرعاً الإمساك عن المفطر جميع النهار . وفرض في شعبان في السنة الثانية من الهجرة . أما وجوب صيام شهر رمضان فلا خلاف فيه فمن جحدّه فهو كافر ، ومن أقر بوجوبه وامتنع عن صومه وأفطر فيؤدّب إن ظهر عليه . وإن جاء تائباً مستغنياً فقولان مشهورهما

الأدب . ويختلف في كفر لمتنع عن صومه ، ويجبر عليه عند القائلين بنفي التكفير كما يجبر على الصلاة ، وابن حبيب يقول بتكفيره كتارك الصلاة إلا أن مذهبه في الصلاة أقوى من الصوم لأنه لا يوجد في الأدلة مثلاً يوجد في الصلاة ، ودليل وجوبه من الكتاب قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » . ومن السنة قوله عليه الصلاة والسلام . « بني الإسلام على خمس ... الحديث » .

(والزكاة) هي إسم مصدر بمعنى التزكية ، وهي لغة التطهير والمدح والثناء وشرعاً إخراج جزء من المال على وجه مخصوص ، هذا إذا كانت بمعنى الفعل كما هنا ، وإن كانت بمعنى القدر المخرج قلت هي إسم لمال مخصوص يؤخذ من مال مخصوص على وجه مخصوص يصرف لطائفة مخصوصة . وفرضت في السنة الثانية من الهجرة بعد زكاة الفطر ، وقيل في غيرها وقيل في الربعة وقيل قبل الهجرة وكونها إحدى قواعد الإسلام الخمسة معلوم من الدين ضرورة . وقد تقدم دليل وجوبها من الكتاب ، ومن السنة قوله ﷺ : « بني الإسلام على خمس الحديث » من جحد وجوبها فهو مرقد يستتاب ثلاثة أيام فإن لم يتب قتل كفراً لإنكاره ما علم من الدين ضرورة ، ومن أقر بوجوبها وامتنع من أدائها أخذت منه كرهاً وإن بقتال ، ويؤدب على امتناعه من إعطائها وتجزئه على المشهور .

(والحج) وهو لغة مطلق القصد وشرعاً قصد الكعبة للسك والمشمول على الوقوف به « عرفة » ، وقد حُتلف في أي سنة فرض ؟ فقيل فرض قبل الهجرة ، ونزول قوله تعالى : « والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً » بعدها إيماناً هو للتأكيد ، وقيل فرض بعد الهجرة إلى غير ذلك . والأصل في وجوبه قوله تعالى : « والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً » وقوله تعالى : « وآتوا الحج والعمرة لله » وقوله ﷺ : « بني الإسلام على خمس . . الحديث » وقوله عليه الصلاة والسلام في خطبته . « إن الله قد فرض عليكم الحج فحجوا »

والإجماع على وحيه فمن جحد وجوبه فهو كافر ومن أقر بوجوبه وتركه فإلهه
حسبه ، ولا يتعرض له لتوقفه على الإستطاعة وسقوطه بعدمها ، وذلك مما
قد يخفى .

« فآركان الإيمان ستة »

(الإيمان بالله) أي التصديق والإعتقاد أن لا إله إلا الله ، وأن الله تعالى
موصوف بالصفات التي قام الدليل عليها .

(والإيمان بالرسل) قد مر معنى الرسول أي نعتقد أن الله أرسلهم إلى
الخلق لهدايتهم وتكليف معاشهم ومعادهم وأيدهم بالمعجزات الدالة على صدقهم ،
فبلغوا عنه رسالته ، وبيدوا للكافرين ما أمروا بديانته ، وأنه يجب إحترام جميعهم
ولا نفرق بين أحد منهم كما في الإيمان بهم ، وإله تعالى نزههم عن كل وصة ونقص
وهم معصومون من الصغائر والكبائر قبل النبوة وبعدها على المحذور ، بل هو
الصواب ، وسيأتي الكلام عليهم في آخر الكتاب .

(والإيمان بالملائكة) جمع ملك على غير قياس أو جمع ملاك على وزن
مفعّل إذ هو من الألوكه وهي الرسالة ثم خفف بنقل الحركة والحذف فصار
ملكاً . وقاؤه لتأنيث الجمع ، وقيل للمالقة ، غلب في لأحسام الدورانية
المبرأة من المكدرات الجسمانية القادرة على التشكل بالأشكال المختلفة ، أي نعتقد
بأنهم عباد له ، لا كما رعب المشركون من تألههم ، مكرمون لا كما زعم اليهود من
نقصهم ، لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، وبأنهم سفراء الله بينه
وبين خلقه متصرفون كما أذن ، صادقون فيما أحبرو به عنه ، وأنهم داعون من
الكثرة ما لا يعصم إلا الله تعالى « وما يعلم جنود ربك إلا هو » . « أظنت السماء
وحق فما أن تنظ ما من موضع قدم إلا وفيه ملك ساجد أو راجع »

(والايمان بالكتب السماوية) أي يؤمن بأنها كلام الله الأري القسيم ، القائم بذاته المنزه عن الحرف والصوت ، وأنه تعالى أنزلها على بعض الرسل ، وبأن كل ما تضمنته حق وصدق ، وأن بعض أحكامها نسخ وأن بعضها لم يسسخ ، وأن الله بين فيها أمره ونهيه ووعدده ووعيدة وغير ذلك . وأقص الكتب المنزلة العركن الكريم ثم التوراة ثم الإنجيل ثم الزبور . ثم علم أن جميع الكتب المنزلة قد نسخت بالقرآن تلاوتها وبعض أحكامها ، والله تعالى أعلم .

(والايمان باليوم الآخر) هو يوم القيامة ، وأوله من وقت الحشر إلى ما لا يتناهى على الصحيح ، وقيل إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار . والواجب الإيمان به ، وبما يشتمل عليه . وسمي «ليوم الآخر» لأنه متصل بآخر أيام الدنيا . وسمي «يوم القيامة» لقيام الناس فيه من قبورهم ، وقيامهم بين يدي خالقهم ، وقيام حجة عليهم ، وسيأتي زيادة على ذلك إن شاء الله .

(والايمان بالقدر) أي يؤمن «لقدرة» خيره وشره ، أي بأن ما قدره الله في أرله لا بد من وقوعه ، وما لم يقدره يستحيل وقوعه . وبأنه تعالى قدر الخير وأشر قس الخلق ، وأن جميع الكائنات بقضائه وقدره وإرادته ، بقوله تعالى : « خلق كل شيء » . « والله خلقكم وما تعلمون » « إنا كل شيء خلقناه بقدر » ، بنصب « كل » كما أجمع عليه السبعة ، وحينئذ يكون نصاً في عموم الخلق إذ تقديره « حينئذ إنا كل شيء مخلوق لنا بقدر » : « وما تشاؤون إلا أن يشاء الله » . والإجماع السلف والخلف على صحة قول القائل : ما شاء الله كانت وما لم يشأ لم يكن . ولغير كل شيء بقدر حتى العجز والكيس .

والقضاء عند الأشعرية إرادته الأرية المتعلقة بالأشياء على ما هي عليه فيما لا يزال . والقدر إيجادها على قدر مخصوص وتقدير معين في أقوالها وأفعالها أو القضاء على أولها بالأشياء على ما هي عليه ، والقدر إيجادها على ما يطابق العلم . اهـ وستأتي زيادة على ذلك .

ودليل هذه الأركان قوله تعالى: « ليس البر أن تولو وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والأنبياء » .
ودليل القدر قوته تعالى: « إنا كل شيء خلقناه بقدر » وقد مر ذلك .

والدليل على قواعد الإسلام الخمسة ، وأركان الإيمان الستة من السنة حديث جبريل المشهور عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : « بينما نحن جلوس عند النبي ﷺ إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد فجلس إلى النبي ﷺ فأسند ركبتيه إلى ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه وقال يا محمد أخبرني عن الإسلام فقال : أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً ، قال : صدقت . فعجبنا له يسأله ويصدقه قال : أخبرني عن الإيمان ، قال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبأنه قدر خيره وشره . قال : أخبرني عن الإحسان ، قال : أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك . قال : فأخبرني عن الساعة ، قال : قد مضى المسئول عنها بأعم من السائل . قال : فأخبرني عن أماراتها قال : أن تلد الأمة ربتهما وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان . قال : فمضى فلم يبق ملياً ثم فقال : يا عمر أتدري من السائل ؟ قلت الله ورسوله أعلم ، قال : فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم » . رواه مسلم انتهى .

(فصل في الواجب والمستحيل والجائز)

(فالإيمان منه ^(١) على ثلاثة أقسام) وحب (أي عقلي وهو ما لا يقبل
النفي أصلاً بحيث لا يدرك العقل عدمه .) (ومستحيل) هو ما امتنع ثبوته في
العقل بحيث لا يدرك العقل ثبوته ووجوده . (وجائز) هو ما قبل النفي
والثبوت بحيث يدرك العقل وجوده وعدمه . ومن المعلوم أن معرفة الله تعالى
بالصفات التي قام الدليل عليها واجبة ، ولذا شرع هنا في ذكر تلك الصفات
وقسمها كغيره الى ثلاثة أقسام :

قسم واجب في حقه تعالى بمعنى أن وصفه تعالى به واجب عقلاً لا يتصور
في العقل عدمه ، وقسم مستحيل عليه تعالى بمعنى أن وصفه تعالى به محال عقلاً
لا يتصور في العقل وجوده ، وقسم جائز في حقه تعالى بمعنى أن وصفه تعالى به
جائز عقلاً بحيث أن العقل يجوز أن يوصف به تعالى وأن لا يوصف به تعالى .

فأشار الى القسم الأول وهو الواجب فقال :

(فالواجب عشرون صفة) المراد بالصفة ما ليس ذاتاً فيصدق بالإنسية
والسلبية والمعاني والمعنوية (والمستحيل عشرون صفة) لأن كل صفة واجبة
يستحيل ضدها . (والجائز واحد) وهو فمحل كل ممكن أو تركه كما يأتي .
(فالجملة إحدى وأربعون عقيدة) أي معتقدة .

(١) أي بمعرفة الله .

(فصل في صفات الله تعالى الواجبة)

(فالواجبات العشر) أي الواجبة به . اعم أن صفته تعالى الكالية لا تنهاه إلا أنه لا يجب علينا تفصيل ما لم يقم عليه الدليل بخصوص بن الواجب أن نعتقد أن كالاته تعالى لا تنهاه على التفصيل . وأما ما قدم عليه الدليل بخصوصه فيجب اعتقاده ، خصوصاً وهي عشرون صفة على قول من أثبت المعنوية كالمصنف وغيره .

(وهي الوجود) وهو صفة نفسية من الوصف بها على عين الذات دون معنى رائد عليها . قال في شرح الصغرى : وفي عهد لوجود صفة على مذهب الأشعري تسامح لأنه عنده عين الذات ليس بزائد عليها ، والذات ليست بصفة لكن لما كان الوجود توصف به الذات في اللفظ فيقال ذات مولانا موجودة ، صح أن يعد صفة على الجملة .

وأما على مذهب من جعم الوجود زائداً على الذات كالإمام الراري فعده من الصفات صحيح لا تسامح فيه هذه هي الصفة الأولى وهي الوجود . (و الثانية) القدم) وهو عبارة عن سلب الحدوث السابق على الوجود وإن شئت قلت هو عبارة عن عدم الأولية للوجود . (و الثالثة) البقاء) وهو عبارة عن سلب العدم اللاحق للوجود ، بمعنى أن ذات الله لم يلحقها عدم وإن شئت قلت هو عبارة عن عدم الآخرة . (و الرابعة) مخالفته تعالى للحوادث) أي لا يماثله تعالى شيء مطلقاً لا في الذات ولا في الصفات ولا في الأفعال قل تعالى : « ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير » فأول هذه الآية تنزيه وآخرها إثبات ،

فصدرها يرد على الجسمة وأصراهم وعجزها يرد على المعطية ، شافين للصفات جميعها . (و) الخامسة (القيام بالنفس) أي الذات فلا يقتصر لشيء من الأشياء فلا يقتصر إلى محن أي ذات سوى ذاته يوجد فيها ، كما توجد الصفة في الموصوف لأن ذلك لا يكون إلا للصفات ، وهو تعالى ذات موصوف بالصفات وليس هو تعالى بصفة كما تدعيه انصارى ولا يقتصر تعالى إلى مخصص ، أي فاعل يخصه بالوجود لا في ذاته ولا في صفة من صفاته لوجوب القدم والبقاء لذاته تعالى ولجميع صفاته . (و) السادسة (الوحدانية) أي لا ثاني له في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله ، فأوجه الوحدة ثلاثة : وحدانية الذات ، ووحدانية الصفات ، ووحدانية الأفعال . فوحدانية الذات تنفي التركيب في ذاته تعالى ، ووجود ذات أخرى تناقض الذات العلية ، فتتفي التعدد في حقيقتها متصلا كان أو منفصلا فهي إذن تنفي الكم المتصل والمنفصل . ووحدانية للصفات تنفي التعدد في حقيقة كل واحدة منها متصلا كان أو منفصلا ، فعلم مولانا جل وعلا ليس له ثالث لا متصلا أي قائما بالذات العلية ولا منفصلا أي قائما بذات أخرى ، ووحدانية الصفات تنفي الكم المتصل والمنفصل فيها ، بل هو تعالى يعلم المعلومات التي لانهاية لها يعلم واحد ، ولا عدد له ولا ثاني له أصلا وقس على هذا سائر صفات مولانا جل وعز . ووحدانية الأفعال تنفي أن يكون ثم اختراع لكل ما سوى مولانا جل وعز في فعل ما من الأفعال فهي تنفي الكم المنفصل في الأفعال ومولانا جل وعز هو المنفرد باختراع جميع الكائنات بلا واسطة ، قال تعالى : « وإلهمكم إله واحدا لا إله إلا هو الرحمن الرحيم » . (و) السابعة (القدرة) وهي لغة القوة والاستطاعة وعرفا صفة أزلية يتأتى بها إيجاد الممكن وإعدامه على وقف الإرادة أي يتيسر بها إخراج كل ممكن من العدم إلى الوجود ومن الوجود إلى العدم سواء أكان الممكن حراما أو عرضا ، مكتسبا للحيوان أو غير مكتسب .

وقوههم على وفق الإرادة إشارة إلى أن فعله تعالى للكائنات إنما هو بطريق الاختيار لا بطريق النزوم كفعل العلة والطبيعة عند الفلاسفة والطبايعين . (و)

الثامنة (الإرادة) وهي لغة مطلق التقصد وعرفاً صفة أزلية قديمة زائدة على الذات قائمة به تخصص الممكن ببعض ما يحور عليه وهي الممكنات المتقابلات الستة المنظومة في قول بعضهم :

الممكنات المتقابلات وجودنا والعدم الصفات
أزمنة أمكنة جهات كذا المقادير روى الثقافت

ومعنى كونها متقابلات أنها متسافيات ، فالوجود يقابل العدم ودل العكس مهما قسم أول وبعض الصفات يقابل بعضاً ككونه أبيض يقابل كونه أسود وهذا قسم ثان وبعض الأزمنة يقابل آخر فكونه في زمن لطوفان مثلاً يقابل كونه في زمن سيدنا محمد ﷺ وهذا قسم ثالث وبعض الأمكنة يقابل بعضاً فكونه في مكان كذا كمصر يقابل كونه في مكان كذا كبولاق وهذا قسم رابع . وبعض الجهات يقابل بعضاً فكونه من جهة المشرق يقابل كونه من جهة المغرب وهذا قسم خامس . وبعض المقادير يقابل بعضاً فكونه طويلاً مثلاً يقابل كونه قصيراً وهذا قسم سادس . قاله بعض علماء الكلام

(و) التاسعة (العلم) وهو صفة أزلية يكشف بها المعلوم على ما هو به انكشافاً لا يحتمل النقيض بوجه . قال في شرح انقدمات يعني المعلوم كل ما يصح أن يعلم وهو كل و جب وكل مستحيل وكل حائز . ومعنى يكشف أنه يتضح ذلك المعلوم لمن قامت به تلك الصفة ويتميز عن غيره تضاحياً لا خفاء معه . (و) العاشرة (السمع) وهو صفة أزلية ينكشف به لله كل مسموع على ما هو به انكشافاً يبين سواء ضرورة . (و) الحادية عشرة (البصر) وهو صفة أزلية ينكشف به لله كل مبصور على ما هو به انكشافاً يبين سواء ضرورة . (و) الثانية عشرة (الكلام) وهو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى ليست بحرف ولا صوت منزّهة عن التقدم والتأخر والاعراب والبناء منزّهة عن السكوت النفسي بأن لا يدبر في نفسه الكلام مع القدرة عليه ، ومنزهة عن الآفة الباطنية بأن لا

يقدر على ذلك كما في حال الحُر من والطفولية . قال في المقدمات : « الكلام الأزلي هو معنى القـائم بذات المعبر عنه بالعبارات المحتملات المتباين لحس الحروف والأصوات المنزه عن المعنى والكل والتقديم والتأخير والسكون واللحن والأعراب وسائر أنواع التغيرات ، متعلق بما يتعلق به العلم من المتعلقات قال في شرحها : « لا شك أن الكتاب والسنة والإجماع مصرحة بإثبات الكلام مولانا تبارك وتعالى من أمر وهى ووعده ووعدته وترشيد ونحوه . انتهى » .

ولما فرغ من بيان صفات المعنى شرع في بيان الصفات المعنوية وقد ذهب إمامنا إمام أهل السنة أبو الحسن الأشعري رضي الله عنه إلى أنها ليست برائدة عن المعاني بل هي عبارة عن قيام المعاني بالذات ، لأن لها شيوفاً في الخارج عن الدهن بناء على نفي الحول ، وأنه لا واسطة بين الموجود والمعدوم . والثابت من الصفات التي تقوم بالذات إنما هو صفات معاني ، أم المعنوية فعبارة عن قيام تلك بالذات . وأما على مذهب غيره من أقول ثنوت الأحوال ، وهي صفات ثبوتية ، أي صفات ثابتة قائمة بذاته تعالى فلا بد من ذكرها ، ولذا ذكرها المصنف بقوله : « وكونه تعالى قادراً » أي بقدرته واحدة موجودة قديمة قائمة بذاته بوحدها الممكن وبعدمه على وفق ما أراد فيعلم لشيء ، ويخصه ويؤثر فيه (ومريداً) أي بإرادة واحدة موجودة قديمة قائمة بذاته تتمتع بالممكنات فغير من المعاصي وإن كان لا يأمرها ولا يرصدها . (وعالمها) أي يعلم واحد موجود غير ذاته متعلق بجميع الأقسام تعلق الكشاف لا يعلم حقيقته ولا حقيقة تعلقه إلا أنه . (وحجاً) أي بحجاء وحده موجودة مفارقة لذاته لا تنفك عن ذاته لا يعلم حقيقتها إلا هو جل وعلا . (وسمياً) أي بسمع واحد موجود قديم قائم بذاته ليس بحارحة ولا صماخ أي ثقيل أدن يؤمن بذلك ونفذه عن صفات الحوادث ينكشف له بها الصوت والذات لا يوصف بقرب ولا بعد . (وبصيراً) ببصر واحد موجود قائم بذاته ليس بجارحة ولا بجذقة ينكشف له

تعالى به أوصوت والدوت . (ومتكلماً) بكلام واحد ليس بحرف ولا صوت ولا ترتيب من تقديم ولا تأخير كما ذكر ذلك علماء الكلام .

هذه العشرون الواجبات لله تعالى .

(فصل في الصفات المستحيلة عليه تعالى)

(وأما النفس الثاني فهو المستحيلات فهي عشرون صفة) (أضدد) جمع ضد ، المراد بالضد هنا لضد اللعوي وهو كل ضد سواء كان وجودياً أو عدمياً فكأنه يقول يستحيل في حقه تعالى كل ما ينافي صفة من الصفات الأولى ، لأن الأولى لما تقرر وجوبها له تعالى عقلاً وشرعاً وقد عرفت أن حقيقة الواجب ما لا يتصور في العقل عدمه بزم أن لا يقبل عر وحس لانصاف بما ينافي شيئاً منها . ثم شرع في ذكرها فقد . فهذه أضدد (العشرين الأولى) وهي الواجبات .

وهي : ١ المدم (وهو ضد الوجود و حدوث ضد القدم) وطرو مدم (ويسمى القضاء هو يقض الصفة شائئة وهي البقاء واستحالة لعدم عيه تعالى يستلزم استحالة حدوث والقضاء والمائلة للحدوث ضد مخالفته تعالى للحوادث . وأوجه المائلة كثيرة وفي الصغرى بأن يكون جرماء أي تأخذ ذاته اعلية قدراً من لفراع ويكون عرضاً يقوم بالحرم أو يكون في حمة لتجرم أوله هو حمة أو يتقيد بزمان أو مكان أو تتصف ذاته العلية بحوادث أو يتصف بصغر أو تتصف بالأغراض في الأفعال أو الأحكام .

(والافتقار إلى المحل والمخصص) أي وكذا يستحيل عليه تعالى أن لا يكون قائماً بنفسه بأن يكون صفة يهرم بمحد أو يحتاج إلى مخصص أي موجد .

(والتعدد في لذات والصفات والأفعال) وكذا يستحيل عليه تعالى أن لا

يكون و حادثة بأن يكون مر كماً في ذاته أو يكون له مماثل في ذاته أو صفاته
أو يكون معه في الوجود مؤثر في فعل من الأفعال . (و يجوز ضد المصرة
، والكراهة ضد الإرادة ، والمراد بالكراهة بمعنى عدم إرادة الله تعالى للفعل
أي فيستحيل أن يقع في ملك مولاه جل وعز ما لا يريد ، (و ينهي) ضد العلم
و سحر في جنس صن والشك ولوهم والنسيان والدم ، و كونه لعله نظرياً
ونحو ذلك مناهاتها لعلم كنهه . ينهي له . و لهوت (ضد حبه و صم)
و السمع (و يسمى ضد لصير والمراد بالصم والعمى في هذا الموضع عدم
السمع والصير بوجود ما ينعمها أو غيبة موجود مسبب من الموجودات عن صفتي
السمع والصير لما سبق من وجوب تعلقيهما بكل موجود . (وأنكم) عدم الكلام
أصلاً بوجوده فصفة تقع من وجوده ، وهي معناه السكوت ، و كونه بحرف
والصوت وكل ما يشبه كلام الأحداث ، و كونه تعالى عاجزاً) ضده كونه تعالى
قادر ، (كارهاً) ضده سريداً ، و جاهلاً ضده علماً ، (وميلاً) ضده حباً
وأصم) ضده سمعياً ، (وأعمى) ضده بصيراً ، (وأنكم) ضده متكلماً .

و فرع من ذكر تعدد الصفات الواحدة والمستحبة أردناه بذكر كل
صفة مع ضدها زيادة في الإيضاح فقال : (فإذا عرفت هذا) أي ما تقدم
(فالوجود واجب لله) أي لا يقلل الانتفاء بحال أي لا سابقاً ولا لاحقاً أو بدوئ
ينزعم منه وجوب العدم والنفاء ، ودليل وجوب الوجود لله افتقار كل محدث
بففتح الدال اسم مفعول - إلى صانع أي محدث بكبرها وافتقار كل حادث
إلى محدث ومنهم من قال إنه أمر ضروري لا يقتصر إلى دليل .

و العلم) هو بقبض الصفة الأولى وهي لوجود أي متواف لها مستحسن
على الله ، أي لا يقلل لشئ ، (والعلم واجب لله) أي لا يقلل الانتفاء وهو
عمارة عن سلب العلم سابق على الوجود ، وإن شئت قلت هو عبارة عن عدم
فتتاح الوجود ، والحادث مستحيل عليه) هو بقبض الصفة الثانية وهي القدم

(والبقاء وحب الله) وهو عبارة عن سلب العدم اللاحق لوجوده ، وإن شئت قلت هو عبارة عن نفي الآخرة ، والعارضة بمعنى واحد . (والبقاء) هو بقبض الصفة الثالثة وهي البقاء ، (مستحيل عليه) أي لا يقبل الثبوت ، (ومحالته تعالى لحدوث واحدة لله) أي لا يؤوله تعالى شيء منها مصحفاً لا في ولا هي الصفات ولا في الأفعال ، قل الله تعالى : « ليس كمثله شيء » وهو السميع البصير . (والمماثلة مستحيلة عليه) أي لا تفصل الثبوت . وأوجه المماثلة بأن يكون جرمًا ... إلى آخر أوجه المماثلة وقد مر ذلك .

واقعيًا بانفس (أي لا يفتقر إلى محل ولا يخصص ، واحب لله) أي لا يقبل الانتفاء أي مما يجب له تعالى أي يقوم بنفسه أي بداته ، ومعنى قيامه تعالى بنفسه سلب افتقاره لشيء من الأشياء ، فلا يفتقر إلى محل أي ذات سوى ذاته يوجد فيها كما توجد الصفة في الموصوف ، لأن ذلك لا يكون إلا للصفات . وكذلك لا يفتقر إلى مخصص أي فاعل يخصصه بالوجود لا في ذاته ولا في صفة من صفاته . (والاحتياج مستحيل عليه) أي يستحيل عليه تعالى أن لا يكون قائمًا بنفسه بأن يكون صفة تقوم بعمل أو يحتاج إلى مخصص (والوحدانية) أي نفي الكثرة في ذاته تعالى ويسمى الكم متصل . وشأنه في البصير له سن وعز لداته أو صفة من صفاته ويسمى الكم المنفصل ، والثالث إنفراد تعالى بالإيجاد والإعدام والتدبير العام . (والتعدد في الذات والصفات والأفعال مستحيل عليه) أي لا يقبل الثبوت ، فالوحدانية تنفي التركيب في ذاته تعالى ووجود ذات أخرى تماثل لذات العلية كما مر في الكموم .

(ولقدرة وحب لله تعالى) وهي صفة تؤثر في إيجاد الممكن وإعدامه ، (والعجز) عن ممكن ما سوء كان حرماً أو عرضاً أو غيرهما (مستحيل عليه) أي لا يقبل الثبوت (والإرادة وحب لله) وهي صفة تؤثر في اختصاص أحد صرفي الممكن من وجود أو عدم . (والكراهة) أي إيجاد شيء من العالم مع

كراهته لوجوده أي عدم إرادته له تعالى، أو مع لذهور أو الغفلة، (مستحيل عليه) أي لا يقبل الثبوت ، (والعلم واجب لله وهو صفة ينكشف بها ما تتعلق به بكشافاً لا يحتمل المقيض بوجه من الوجود، (ولعل مستحيل عليه) وهو عدم العلم بالشيء عساً من شأنه العلم ، (والحياة وجبة لله تعالى) وهي صفة تصحح لمن قامت به أن يتصف بالإدراك ، (والموت مستحيل عليه) وهو عند أهل السنة صفة وجودية قائمة بالمت يكتسب رؤيتها تمنع انصافه بالإدراك ، (والسمع واجب لله) وهو صفة أزلية تتعلق بكل موجود تتعلق انكشاف . (والصمم مستحيل عليه تعالى) علم أن للصمم حقيقتين ، حقيقة عامة ، وحقيقة خاصة ، فحقيقته العامة عدم السمع بسبب وجود آفة تمنعه ، وهذا لمعنى محال في حق الله وجائز في حقنا ، وحقيقته الخاصة بآفة غيبة موجود ما من الموجودات عن صفة السمع بحيث لا تتعلق بذلك الموحسود ، (والبصر واجب لله) وهو صفة أزلية ينكشف بها الله كل مصور ، (والمعنى وما في معناه مستحيل عليه) اعلم أن للمعنى حقيقتين : حقيقة العامة عدم البصر ، والخاصة بآفة غيبة موجود ما عن صفة البصر ، (والكلام واجب لله) وهو صفة أزلية ليس بحرف ولا صوت ، (والبيك وما في معناه مستحيل عليه) والمراد بلكم عدم الكلام أصلاً بوجود آفة تمنع من وجوده ، وفي معناه كونه بالحرف والصوت ، (وكونه تعالى قادراً واجب لله تعالى) أي وحيث وحيث له القدرة فهو قادر . والقدرة معناها إيجاد ما يشاء وإعدام ما يشاء حسب إرادته ، (وكونه عاجزاً مستحيل عليه) أي لا يقبل الثبوت أي ولا يعجز أن يكون عاجزاً ، (وكونه تعالى مريداً واجب لله) تعالى ، (وكونه كارهياً مستحيل عليه) أي يستحيل أن يكون الله مكرهاً على فعل شيء لا يريد له لو كان مكرهاً لكان عاجزاً ولو كان عاجزاً لما وجدت هذه المخوقات . قال تعالى « وربك يخلق ما يشاء ويختار »

(و كونه عاماً واجب لله تعالى) فهو عبارة عن قضاء يعلم به تعالى لشيء هو صفة
أولية متعلقة بجميع الواجبات والواجبات والمستحبات على وجه لا يحاط به
ما هي به من غير سبق قضاء . (و كونه عاماً مستحيل عليه) أي لا يقبل
الثبوت بحدس . (و كونه حياً واجب لله) تعالى وهي صفة أولية تقتضي صحة
الاتصاف بالعلم ، أي تقتضي صحة الاتصاف به ، وكما تقتضي صحة الاتصاف
بالعلم تقتضي صحة الاتصاف بغيره من الصفات الأولية ، (و كونه ميتاً مستحيل
عليه) أي لا يقبل الثبوت ، (و كونه سمعياً واجب لله) أي وحيث وحب له
السمع فهو سمع ، والسمع هو الذي يسمى كل موجود (و كونه نكحاً مستحيل
عليه) أي لا يقبل الثبوت ، (و كونه بصيراً واجب لله) أي وحيث وحب له
البصر فهو بصير ، والبصير هو الذي يكشف به جميع البصرات على ما هي من
غير سبق خفاء بصير الأشياء فيحيط بالمسوغات والبصرات من غير أن يشغله
شأن عن شأن ، (و كونه متكماً واجب لله) أي وحيث وحب له الكلام فهو
متكلم ، وقد مر ذلك ، (و كونه نكحاً مستحيل عليه) أي لا يقبل الثبوت .

وبعد من ذكر لو - ات والمستحبات ، شرع في ذكر الجائز في حقه
تعالى فقال :

(والجائز في حقه تعالى ممن كل ممكن أو تركه) وهذا هو القسم الثالث
وهو ما يجوز في حقه تعالى - وهو ممن كل ممكن أو تركه ، أي فعل مسا قصى
انعقل بإمكانه أي باستواء طرفيه : الوجود وعدم . سواء كان حراً أو شراً
كان عملاً اختيارياً للعبد ثم لا ، فدخل في ذلك إثبات والعصيان وبعث الأعداء
عليهم لصلاد والسلام والصلاح والأصلح للحق ، لا يجب من ذلك شيء على الله
تعالى . قال في الجوهرة :

وجائز في حقه ما أمكننا إيجاداً وإعداداً كرزقه القننى

(فالواجبات العشرون) تنقسم إلى أربعة أقسام : (نفسية وعلوية

ومعاني ومعنوية) فالنفسية واحدة ، وهي الوجود ، وهو يعبر عن نفس الذات
(وسلبية) وهي ما يرجع في المعنى إلى سلب ، أي نقي ، أي نقص ، مستحيل
عليه تعالى ، وذلك خمس صفات وهي : التقدم والقدرة والخالقة للحوادث
وتقيام بالنفس والوحدانية ، وقد تقدم شرحها . والمعاني (وهي عبارة عن
الصفات الوجودية القائمة بالذات العلية وهي سمعة . القدرة والإرادة والعزم
والحيادة والسمع والنصر والكلام) وقد تقدم شرحها . والمعنوية سمعة (وهي
كونه تعالى) قادراً . وقدرة معناها أيضاً إيجاد ما يشاء وإعدام ما يشاء حسب
إرادته ، وسددها انعجر ، ولا يعقل أن يكون لإله الخالق عاجزاً ، إذ لو كان
عاجزاً لما أمكنه أن يخلق يعوسة ، قال تعالى : « إن الله على كل شيء قدير »
(ومربداً) أي ولا تحب عليه فعل شيء وجوب تخم « لا يسأل عما يعصم وهم
يسألون » (وعظماً وحياً وسمعياً وبصيراً ومتكلاً) وقد مر معنى ذلك

(فصل في أن صفات الله تنقسم إلى أنواع)

(أي أربعة أنواع : فالنفسية سميت نفسية لأنها دلت على نفس الذات)
لا غير (والعلوية سميت سلبية لأن كل واحدة منها دلت على سلب أمر لا يليق لله)
وليس المراد بكونها سلبية أنها مسلووبة عن الله ومسغية عنه ، وإلا لزم أن يثبت
له الحوادث وصرثو العدم والميثلة للحوادث ، بل المراد بكونها سلبية أن كل
وحدة سلبت أمراً لا يليق بمولانا عز وجل كما ذكر المصنف وغيره . فالتقدم
معناه سلب أي بقي سلب العدم على الوجود وهكذا . (والمعاني سميت معاني
لأن كل واحد لها معنى موجود قائم بذات الله العلية رتب عليها .) والمعنوية
سميت معنوية لأنها نوع من المعاني ، وسميت معنوية لأن الاتصاف بها فرع للاتصاف

بالسبعة الأول . فأياء في بفض المعنوية به النسب نسبت للمعنى .

(وصفات لمعاني سبعة) التي هي القدرة والإرادة والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام ، وقد مر معنى ذلك . (كل واحدة لها سمة مطالب) جميع مطلب وهو ما طلب تحصيله (إلا الحياة فإن لها ستة مطالب بإخراج التعلق) لأنها لا تتعلق بأمر ومعنى ، أنها لا تتعلق بشيء ، أنها لا تقتضي أمراً رائداً على القيام بحلها .

(فصل في قدرة الله تعالى)

فالقدرة ، وهي صفة بها الإيجاد والإعدام على وفق الإرادة ، وهو تعالى مدع الكائنات على مقتضى علمه وإرادته ، (ها سبعة مطالب) يطلب من المكلف اعتقادها (نشهد ونعتقد أن قدرة الله موجودة ، تؤثر في إيجاد الممكن وإعدامه وإستناد التأثير للقدرة بحاز عقلي ، إذ المؤثر هو المولى بقدرة (وقديمة) أي بقدمه ، فلا أول لها (وباقية) بقائه أي لا آخر لها . ومحالفة لقدرة ما الحادثة (أي المتجددة . (وغنية عن التخصص) أي فاعل يخصها بالوجود أو ضده (وواحدة) لأن وحدانية الصفات تفي لعدد في حقيقة كل واحدة من الصفات . (وعامة التعلق بجميع المكنونات) دون الواجبات والمستحيلات . والقدرة تعليقان صلوبي قديم وتنجيزي حادث . فالتعلق الصلوبي القدم صلاحية القدرة في الأزل للإيجاد والإعدام في ما لا يزال . والتعلق التنجيزي الحادث إيجاد القدرة وإعدامها الممكن بالفعل في لا يزال .

(فصل في الإرادة)

والإرادة صفة أرلية يتأتى بها تخصيص الممكن ببعض ما يجوز عليه كما مر ، ولك أن تقول هي صفة تخصص فعل العالم . (والإرادة لها سبعة مطالب) يطلب من المكلف اعتقادها (نشهد ونعتقد أن إرادة الله موجودة وقديمة) أي صفة قديمة رائدة على الدات قائمة به تؤثر في اختصاص أحد طرفي الممكن من وجود أو عدم . (وباقية) ببقائه تعالى ، (ومخالفة لإرادتنا الحادثة) أي المنجدة ، (وغنية عن المخصص) أي الموجد ، (وواحدة) أي ليست متعددة (وعامة التعلق بجميع الممكنات) أي لممكنات المقابلات الستة ، وقد مر الكلام عليها . قال في الجوهره :

وقدرة إرادة وغايرت أمراً وعلماً والرضا كما ثبت

قال في شرح الصغرى متعلق القدرة والإرادة واحد وهو الممكنات دون الواجبات والمستحيلات ، إلا أن جهة تعلقها مختلفة ، القدرة صفة تؤثر في إيجاد الممكن وإعدامه ، والإرادة صفة تؤثر في اختصاص أحد طرفي الممكن من وجود وعدم ، والإرادة بالممكن تعلقان : صلوحى قديم وتنحيزي قديم ، فالمتعلق الصلوحى القديم صلاحية الإرادة في الأزل لتخصيص كل ممكن بأي أمر من الأمور المتقابلة الجائزة عليه ، والمتعلق التنحيزي القديم تخصيص الإرادة في الأزل ، كل ممكن ببعض ما يحور عليه بدل البعض الآخر .

(فصل في العلم)

(والعلم) صفة ينكشف بها المعلوم على ما هو به انكشافاً لا يحتمل

النقيض بوجه من الوجود كما مر ، ولك أن تقول هو صفة أولية متعلقة بجميع الواجبات والحوادث والمستحيلات (وله سبعة مضالب) وهي : (نشهد ونعتقد أن علم الله موجود ، لأنه من الصفات الوجودية (وقديم) أي بقدمه (وباق) أي ببقائه ، (ويخالف لعلمنا الحوادث) لأن علمنا مخلوق لله ومكتسب ، وأما علمه تعالى فليس بمكتسب . قال في الجوهرية :

وعلمه لا يقال مكتسب فاتبع سبيل الحق و طرح الريب

(وغني عن المحصص) أي الموحّد ، (وواحد) أي ليس بمتعدد ، (وعام) التعلق بجميع المعلومات (أي جميع الواجبات والحوادث والمستحيلات ، فعمى قوله : عام ، التعلق بجميع المعلومات ، أن جميع هذه الأمور منكشفة لعلمه ومتضمنة له تعالى 'زلاً وأبدأً بلا تأمل ولا استدلال ، اتضاحاً لا يمكن أن يكون في نفس الأمر خلاف ما علمه عز وجل . قاله بعض علماء الكلام ، ولعمري تعلق واحد تنجيزي قديم ، وهو تعلق العلم أزلاً بجميع الواجبات والمستحيلات والممكنات تعلق إحاطة وانكشاف دون سبق خفاء أو جهل انتهى .

(فصل في الحياة)

(والحياة) وهي صفة تصحح لمن قامت به أن يتصف بالإدراك كما تقدم . (فما ستة مطالب) يطلب اعتقادها . (نشهد ونعتقد أن حياة الله موجودة وقديمة وأقية ومحالمة لحياتنا الحادثة) التي هي كيفية يلزمها قبول الحس والحركة لإرادية ، أي عرض يلزمه قبول الإحساس وقبول الحركة الإرادية بخلاف الحركة الاضطرارية كحركة الحجر بحركة محركه . وحياة الله تعالى ليست بروح ، وحياته ليست لذاتها بل بسبب الروح ، (و) حياة الله (غنية عن

المخصص (أي الموحّد ، (وواحدة) ولا تعلق لها بشيء ، ومعنى كونها لا تعلق بشيء أنها لا تقتضي أمراً زائداً على اقيّم محلها ، وعدم تعلق الصفة بمعناه عدم اقتضاء الصفة أمراً زائداً على قيامها بوصفها ، والصفة غير المتعلقة هي التي لا تقتضي أمراً زائداً على قيامها بوصفها كالخبرة ، فإنها قائمة بوصفها ولا تقتضي أمراً زائداً على قيامها بوصفها . كما ذكر ذلك بعض علماء الكلام .

(فصل في السمع)

والسمع وهو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى (له سمعة مطالب) تشهد ونعتقد أن سمع الله موجود (قائم بذاته ، (وقديم) بقدمه ، (وبق) بهئائه (ومخالفة لسمعنا الحادث) لأن سمعنا الحادث هو قوة مودعة في العصب المفلّج في معقر الصمخ تدرك بها الأصوات على وجه العادة ، وقد يدرك بها غير الأصوات فقد سمع سيدنا موسى كلام الله القديم وهو ليس بحرف ولا صوت ، وسمعنا إنما يتعلق عادة ببعض الموجودات ، وهي الأصوات على وجه مخصوص من عدم المعدول لسرّ حدثاً ، (ونفي عن المخصص) أي الموجد (وعام التعلق بجميع الموجودات) أي الأصوات وغيرها سواء كان الموجود واجباً أو ممكناً ، ولا يتعلق بالمعدوم سواء أكان المعدوم مستحيلاً أو ممكناً . والسمع تعلقات ثلاثة ، أحدها صوري قديم ، وهو صلاحية السمع في الأذن للتعليق بها سيوحّد من الممكنات . ثانيها تنجيزي قديم ، وهو تعلقه أولاً بذات الله تعالى وصفاته تعلق انكشاف . ثالثها تنجيزي حادث وهو تعلقه فعلاً بالممكنات بعد وجودها تعلق إحاطة و انكشاف .

(فصل في البصر)

(والبصر) وهو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى . (له سمعة مطالب) تشهد

ونعتقد أن بصر الله موجود (قائم بذاته) وقديم (أي بقدمه) وواق (ببقائه) أي غير فان (ومخالف لبصرنا الحادث) لأن بصرنا الحادث هو قوة مخلوقة في العصبين المجوفتين المتلافتين تلاقياً صليبياً هكذا × أو المتلافتين تلاقياً دالين ظهر أحدهما في ظهر الآخر هكذا × ، تدرك بها الأضواء والألوان والأشكال وغير ذلك مما يخلق الله إدراكه في النفس . تعالى الله عن ذلك . وبصرنا أيضاً ، إنما يتعلق ببعض الموجودات ، وهي الأجسام وألوانها وكونها في جهة مخصوصة (وغني عن التخصص) أي الموجد (ووحيد) أي ليس بمتعدد (وعام التعلق بجميع الموجودات) فيعبر سبحانه وتعالى بجميع الموجودات حتى الأصوات ولو خفية جداً كدبيب النملة السواء في الليل المظلم ، بمعنى أن ذلك منكشف لله ببصره تعالى .

وللبصر تعلقات ثلاثة : أحدها صلوبي قديم وهو صلاحية البصر في الأثر للتعلق بما سيوجد من الممكنات . ثانيها تنجيزي قديم وهو تعلقه بذات الله تعالى وصفاته تعلق انكشاف ثالثها تنجيزي حادث وهو تعلقه فعلاً بالممكنات بعد وجودها تعلق إحاطة وانكشاف .

(فصل في الكلام)

(والكلام) هو صفة أرلية قديمة بذاته تعالى ليست بحرف ولا صوت . وقد مر الكلام عليه . (له سبعة مطالب نشهد ونعتقد أن كلام الله موجود وقديم وواق ومخالف لكلامنا الحادث) أي إن كلام الله تعالى ليس ككلامنا المؤلف من صوت وحروف وغير ذلك من صفات الحوادث (وغني عن التخصص) أي الموجد (وواحد) أي ليس بمتعدد لأنها صفة واحدة لا تعدد فيها ، لكن لها أقسام اعتبارية ، فمن حيث تعلقه يطلب فعل الصلاة أمر ، ومن حيث تعلقه يطلب ترك الزنا مثلاً نهي ، ومن حيث تعلقه بأن فرعون فعل مثلاً كذا خبر ،

ومن حيث تعلقه بأن الطائع له الجنة وعد ، ومن حيث تعلقه بأن الفاجر يدخل النار وعيد ، إلى غير ذلك . فتقسيمه إلى أمر ونهي وخبر وغير ذلك إنما هو لتلك المدلولات التي دل عليها الكلام الحسي وأما الصفة القديمة فيستحيل انقسامها . ذكر ذلك بعض علماء الكلام . وللکلام تعلق واحد كما قال الشيخ : (وعام التعلق بجميع المعلومات) أي تعلق دلالة ، والمراد بالمعلومات الواجبات كذاته وصفاته ، والمستحيلات كالولد والشريك إلى آخره ، والجائزات كبعثة الرسل ، وتعلقه واحد تنجيزي قديم هو تعلق الكلام في الأزل بجميع الواجبات والمستحيلات والممكنات تعلق دلالة وإفهام .

(فصل في صفات المعاني)

(وصفات المعاني) والإضافة في صفات المعاني ، للبيان أي قصد بها بيان المضاف أي تسمى تلك الصفات السبعة التي هي موجودة في نفسها ، كعلمه تعالى وقدرته ، وكل صفة موجودة في نفسها فإنها تسمى في الاصطلاح صفة معنى . (السبعة) وهي القدرة والإرادة والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام ، (تنقسم إلى أربعة أقسام قسم لا يتعلق بشيء وهو الحياة) ، والمعنى أن الحياة لا تتعلق بشيء ، أي أمر موجود أو معدوم فليست الحياة من الصفات المتعلقة ، لأنها صفة مصححة لمن قامت به أن يتصف بصفات الإدراك ولا تقتضي أمراً زائداً على قيامها بموصوفها .

(وقسم يتعلق بجميع الممكنات كقدرة الله تعالى) فإنها قائمة بذاته تعالى وتقتضي مقدماً تؤثر فيه الوجود أو العدم^(١) ، وتقتضي معلوماً ينكشف بها ، والذي يتعلق بالممكنات (وهو القدرة والإرادة) ، فالقدرة صفة أزلية يتأتى

(١) فهي متعلقة بذلك القدور ، كالعلم فانه صفة قائمة بموصوفها ..

بها إيجاد الممكن وإعدامه . والإرادة صفة أزلية تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه من وجود أو عدم ومقدار وزمان ومكان وجهة ، وهي المتقابلات الستة التي مر الكلام عليها .

(وقسم يتعلق بجميع الموجودات وهو السميع والبصر) أي فسمع الله تعالى وبصره يتعلقان بالوجود فقط ، سواء أ كان الموجود واجباً أم ممكناً ، ولا يتعلقان بالمعدوم سواء أ كان المعدوم مستحيلاً أم ممكناً . (وقسم يتعلق بجميع المعلومات ، أي الموجودات مطلقاً ، والمعدومات تعلق انكشاف ، وهي أقسام الحكم العقلي الثلاثة (وهو العلم والكلام) وقد مر الكلام عليها .

(والممكنات) جمع ممكن ، وهو ما قضى للعقل بإمكانه أي باستواء طرفيه : الوجود والعدم سواء كان خيراً أو شراً ، فعلاً اختيارياً أم لا فيدخل فيه الثواب والعقاب ، وبعث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، والصلاح والأصلح للخلق لا يجب شيء من ذلك عن الله تعالى كما مر . وهي (على خمسة أقسام فممكن وجد وانقضى) أي أوجده الله من العدم وانقضى حكمه (وممكن موجود في الحال ، وممكن سيوجد في المستقبل وممكن علم الله أنه لا يعدم .) كنعم أهل الجنة في الجنة وعذاب الكفار في النار ، وكلها جائزة في حقه تعالى لا يجب عليه شيء منها .

(فصل في الموجودات)

(والموجودات على قسمين) واحدة وجبائزة (موجود قديم وموجود حادث) . فالموجود القديم ذات الله وصفاته وأسمائه . والله تعالى تسعة وتسعون سماً ، يجب على كل مسلم معرفتها وحفظها ، وتنقسم إلى جملة أقسام . فمنها أسماء الذات ، ومنها أسماء الصفات ، ومنها أسماء الإجلال ، إلى غير ذلك . ووجوده تعالى ليس له أول ولا يتقيد برمان ولا مكان لحدوث كل منها ، فلا

يتقيد بواحد منها إلا ما هو حادث مثلها . (والموجود الحادث ذواتنا) جميع ذات (وصفاتنا) لأنها أعراض حادثة بدليل مشاهدة تغيرها . فلو كانت قديمة لزم أن لا تنعدم ، (وأسمائنا) وهي أيضاً حادثة متجددة .

(فصل في المعلومات)

(والمعلومات على ثلاثة أقسام : واجب ، ومستحيل ، وجائز .) وقد مر الكلام عليها ، فالواجب ذات الله وصفاته وأسمائه ، والمستحيل والولد وسائر القائض (كالزوجة وغيرها ،) والحائز ذواتنا وصفاتنا وأسمائنا (وقد مر الكلام عنها .

(والقدرة والإرادة تتعلقان بجميع الممكنات المتقابلات المتناورات التي لا يصح اجتماعها في محل واحد ، وهي ستة تقابلها ستة : الوجود والمقادير والصفات والجهات والأمكنة والأزمنة) وقد مر الكلام عليها .

وأما الموجودات على أربعة أقسام لا خامس لها (قسم غني عن المحل والمخصص / أي لا يفتقر إلى محل ولا مخصص . لا يفتقر إلى محل أي ذات سوى ذاته يوجد فيها كما توجد الصفة في الموصوف لأن ذلك لا يكون إلا للصفات ، وهو تعالى ذات موصوف بالصفات . وكذلك لا يفتقر إلى مخصص أي فاعل يخصه بالوجود لا في ذاته ولا في صفة من صفاته (وهو ذات مولانا جل وعلا) أي تنزه .

(وقسم يحتاج إلى المحل والمخصص وهو صفات الحوادث) فذوات الحوادث مفتقرة إلى مخصص ومستغنية عن الذات التي تقوم بها ، وصفات الحوادث مفتقرة إليهما ، (وتسمى الأعراض) جمع عرض ، وهو ما قابل الصفة . (وقسم يحتاج إلى المخصص) أي الموجد ، (دون المحل فهو ذوات الحوادث وتسمى الأجرام) جمع جرم وهو ما قابل العرض . (وقسم موجود في المحل وعني عن المخصص ،

أي الموجد وهو صفات مولانا جل وعلا (فإنها تقوم بحل وليس له مخصص ، وهو صفاته تعالى .

(والمعلوم —ات على قسمين : معلوم موجود ومعلوم معدوم ، فالمعلوم الموجود على قسمين : قديم وحادث ، فالقديم ذات الله وصفاته وأسماؤه ، والحادث ذواتنا وصفاتنا وأسماؤنا ، والمعلوم المعدوم على قسمين : مستحيل وجائز فالمستحيل كالشريك (أي والولد ، (وسائر النقائص) كالزوجة وغيرها .
(والجائز كالممكنات الثلاثة) وهي : ممكن علم الله أنه لا يوجد ، كإيمان أبي جهل ، والثاني ممكن علم الله أنه لا يعدم كنعم أهل الجنة في الجنة ، والثالث كعذاب الكفار في النار، وكلها جائزة في حقه تعالى لا يجب عليه شيء منها كما مر.

(فصل في مشكلات التوحيد)

يقال أشكل الأمر — بالألف — التبس ، والمعنى المشكلات التي لا تدركها العقول ، بل يجب الإيمان بها كما أخبر بذلك الشرع . (ومشكلات التوحيد أربعة) أولها (موجود بلا مكان) أي فالله تعالى لا يتصف بالمكان لأنه من صفات الحوادث ، فلا يقال الله فوق العرش ولا تحته ، وليس له مكان أصلا سبحانه من هو موجود قبل المكان بلا مكان ، وهو بعد أن أوجد المكان ليس فيه ، منزّه عن التحيز والحلول ، مبرا عن التغير والفتور .

(ورؤية بلا جهة) أي فالله تعالى ليس له جهة ، فالمعنى أن الرؤية لا يشترط فيها عقلا عند أهل السنة اتصال شعاع ولا مقابلته ولا رؤيته ولا جهته ، وإنما هذه أمور عادية يجوز تخلفها ، وموضوع الرؤية بدونها ، فلزوم الجهة والحيز ممنوع ، إذ الرؤية قوة يجعلها الله في خلقه لا يشترط فيها مقابلة المرء ولا كونه في جهة وحيز وغير ذلك . (وكلام ليس بحرف ولا صوت) لأن كلامه

جن وعلا صفة أزلية قائمة بذاته ليس بحرف ولا صوت منزهة عن جميع صفات
الحوادث ، وقد مر معنى ذلك .

(والجهات ستة فوق) هو ظرف تقيص تحت (وتحت) تقيص فوق
(ويمين) المراد بها الجهة لا الجارحة ، وشمال أيضاً الجهة (وأمام) يقال أمام
الشيء مستقبله وهو ظرف ، (وخلف) ضد أمام .

فالمولى سبحانه وتعالى ليس في واحد من هذه الجهات ولا في جميعها ، والله
أعلم هذا هو التقليد . والتقليد هو الأخذ بقول الغير من غير أن يعرف دليله ،
والمراد بالأخذ اعتقاد مضمون قول الغير . قال في الجوهرة :

إذ كل من قلد في التوحيد إيمانه لم يخل من ترديد
ففيه بعض القوم يحكي الخلف وبعضهم حقق فيه الكشف

و المراد بإيمانه جزمه بأحكام التوحيد من غير دليل ، وليس المراد به
المعرفة إذ لا معرفة عند المقلد .

(فصل في المعرفة تفصيلاً)

والمعرفة والعلم بمعنى واحد ، وهو الإدراك الجازم المطابق للواقع عن
دليل . والمراد بمعرفة الله ، معرفة صفاته وسائر أحكام الألوهية ، لا معرفة
ذاته وكنهه حقيقته ، إذ لا يعرف ذاته وكنهه حقيقته إلا هو . وفي الحديث :
« تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق » فإنه لا تحيط به الفكرة . وفي
الحديث أيضاً : « إن الله احتجب عن البصائر كما احتجب عن الأبصار » وبالجملة
لا يعرف الله إلا الله ، فترك الإدراك إدراك ، والبحث عن ذات الله إشراك .
فإن الحادث يقصر بلطمع عن عظم هذا المقام . قال الشريف المقدسي في
مفاتيح الكنوز :

ظننت جهلاً بأن الله تدركه	ثواقب الفكر أو تدريبه أيقانا
أو العقول أحاطته بديتها	أو هل أقامت به لولاه برهانا
الله أعظم قدراً أن يحيط به	عم وعقل ورأي، جل سلطانا
هذا اعتقادي فإن قصرت في عملي	فأسأل الله توفيقاً وغفرانا

وسئل بعض العلماء عن الله فقال : إن سألت عن أسمائه فله الأسماء الحسنى قال الله : « والله الأسماء الحسنى » . وإن سألت عن صفاته فقد قال : « قل هو الله أحد » الى آخر السورة . وإن سألت عن أقواله فإنا قال : « إنما قولنا لشيء إذ أردناه أن نقول له كن فيكون » ، وإن سألت عن أفعاله فقد قال : « كل يوم هو في شأن » ، وإن سألت عن نعمته فقد قال تعالى : « هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم » ، وإن سألت عن ذاته فقد قال : « ليس كشيء شيء » .

قال المصنف : (وأما المعرفة فهي أن يقيم المكلف على كل عقيدة دليلاً إجمالياً) يخرج بمعرفته المكلف عن رتبة التقليد المختلف في إيمان صاحبه كما مر . (ويتصف بالمعرفة) وهي الجزم المطابق عن دليل كما قدمنا ، (ويسمى هذا الدليل برهاناً) أي دليلاً قاطعاً للشبهة (وشاهداً وحجة وبيّنة) هذه ألفاظ مترادفة (وأعظم الأدلة هذه المخلوقات المشاهدة دليلاً) فنستدل بها على وجوب وجود صانعها وصفاته (فمن أنكر دلالتها على صانعها فهو كافر بالله العظيم)

وفي كل شيء له آية تدل على أنه الواحد .

(ولهذا قال العلماء إن حدوث العالم أصل عظيم لسائر العقائد) التوحيدية ، وأساس كبير بما يأتي من الفوائد (والعالم - بفتح اللام - إسم لما سوى الله وصفاته من الموجودات والأحوال على القول بها ، وحاصله أن نقول إن العالم حادث وكل حادث لا بد له صانع من حكيم متصف بالصفات ، قال الله تعالى .

« إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعلمون » .

(فمن قال بقدمه أو شك في حدوثه فهو كافر بالله العظيم) وإذا أردت أن تثبت حدوث العالم فإذنك تثبت أولاً حدوث الأعراض بمشاهدة تغيرها من عدم إلى وجود وعكسه فتقول : الأعراض شهود تغيرها من عدم إلى وجود وعكسه وكل ما هو كذلك فهو حادث ينتج أن الأعراض حادثة . ثم تثبت حدوث الأجرام واستحالة القدم عليها بملازمتها للأعراض الحادثة فتقول : الأجرام ملازمة للأعراض الحادثة وكل ما كان كذلك فهو حادث ويستحيل عليه القدم فينتج أن الأجرام حادثة ويستحيل عليها القدم انتهى .

(فائدة) (ما للدليل ؟) هو لغة امرئد والكاشف والمراد به هنا البرهان (وما نفس الدليل ؟ وما وجه الدليل ؟ وما الجهة التي يدل منها الدليل ؟) فتقول : فالدليل هو العالم وهو بفتح اللام وهو ما سوى الله وقد مر الكلام عليه (ونفس الدليل حدوثه) أي العالم (ووجه الدليل افتقاره) أي إلى محدث - بكسر الدال - (ووجه التي يدل منها الدليل) أي القاطع لكل شبهة (استحالة وجوده من غير صانع) ، لأن العالم حادث وكل حادث لا بد له من صانع يرجح أحد طرفيه لأنه لو لم يكن له محدث بل حدث بنفسه ، لزم أن يكون أحد الأمرين المتساويين مساوياً لصاحبه رجحاً عليه بلا سبب ، وهذا محال .

ودليل حدوث العالم ملازمته للأعراض الحادثة من حركة وسكون وغيرها وملازم الحادث حادث . ودليل حدوث الأعراض مشاهدة تغيرها من عدم إلى وجود ومن وجود إلى عدم .

(فإذا عرفت هذا) الإشارة راجعة الى ما تقدم من أول الكتاب الى هنا
ثم شرع في بيان الأدلة فقال : (فالوجود) أي الذاتي بمعنى أن وجوده لذاته لا
لعلة ، أي أن الغير ليس مؤثراً في وجوده تعالى ، وليس المراد أن الذات مؤثرة
في نفسها . وأما الوجود غير الذاتي كوجودنا فهو بفعله تعالى .

(واجب لله) لا يقبل الإنتفاء ، أي لا يمكن عدمه لا أزلاً ولا أبداً
(والعدم) وهو ضد الوجود (مستحيل عليه) (والدليل على ذلك) أي على
وجوب الوجود له (هذه المخلوقات) جمع مخلوق ، ومنها الإنسان ، وما اشتمل
عليه من سمع وبصر وكلام وطول وعرض ورضاء وغضب ، فنستدل به على
وجوب وجود صانعه وصفاته . قال تعالى : « وفي أنفسكم أفلا تبصرون » أي لا
ينبغي لكم ترك النظر فيها ، وقال تعالى : « ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من
طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين » ثم بعد نظرك في أحوال النفس انتقل الى
غيرها ، الى ما ارتفع من الفلكيات من سماوات وصكواكب وعرش وملائكة
وغيرها ، ثم انتقل الى ما نزل عن الفلكيات كالهواء والسحاب والأرض وما فيها
من المعادن والبحار والنبات وغير ذلك - مما لا يعلمه إلا خالقه - من المخلوقات .

(لأن الله تعالى لو لم يكن موجوداً لكان معدوماً ، ولو كان معدوماً لم
يوجد شيء من هذه المخلوقات) وهذه المخلوقات دليلها المشاهدة ، ثم ثبت بهذا أن
وجود الحادث بلا محدث مستحيل فلا بد لكل حادث من محدث يخرج به من ظلمة
العدم الى نور الوجود ، فتمت لنا الدعوى وهي أن هذا العالم الحادث لا بد له من
محدث ، ثم إن هذا المحدث - بكسر الدال - لا بد أن يكون موجوداً لأن
المعدوم لا يصلح أن يكون موجداً لشيء من المخلوقات .

ثم شرع في الصفات السلبية التي دلت على سلب أمر لا يليق به سبحانه
وتعالى فقال : (والقدم) أي لذاتي وهو عدم افتتاح الوجود ، وإن شئت قلت
هو عدم الأولية ، (واجب لله) (والحادث مستحيل عليه) أي لا يقبل

الثبوت ، (والدليل على ذلك هذه المخلوقات ، لأن الله تعالى لو لم يكن قديماً
لكان حادثاً ، ولو كان حادثاً لم يوجد شيء من هذه المخلوقات) لكن نفى
المخلوقات محال للمشاهدة ، (والبقاء واجب لله) والمراد في حقه عدم الآخريّة
للوجود ، (والفناء مستحيل عليه) أي لا يقبل الثبوت . (والدليل على ذلك
هذه المخلوقات ، لأن الله تعالى لو لم يكن باقياً لكان فانيماً ، ولو كان فانيماً لم
يوجد شيء من هذه المخلوقات) ، ولك أن تقول أنه قد ثبت وجوب القدم الذاتي
لله تعالى واستحالة الحدوث عليه سبحانه ، وما دام أنه تعالى قديم لذاته ، وذاته
تعالى قائمة بقيامها يستلزم وجودها فلا يجوز أن يقبل الفناء والزوال ، فثبت
بهذا أن الله تعالى يجب له البقاء ويستحيل عليه ضده ، وهو الفناء وهو المطلوب .

(والمخالفة للحوادث) أي لم يوافق شيئاً من الحوادث في ذاته وصفاته
وأفعاله (واجبة لله) يستحيل عليه ضدها (و) هو (المماثلة) للحوادث (مستحيلة
عليه) بأن يكون تعالى مثابها لهذه الموجودات الحادثة في الجسميّة والعرضيّة ،
والتعيز والتركب والتجزؤ والتولد عن الغير ، وولادة الغير وغير ذلك من صفات
الحوادث ، والدليل على ذلك هذه المخلوقات ، لأن الله تعالى لو لم يكن مخالفاً
لخلقه لكان (مماثلاً) أي مثابها (لهم) ولو كان مماثلاً لهم لم يوجد شيء من
هذه المخلوقات ، ونفي المخلوقات محال . فقد ثبت بهذا أن الله تعالى لا يجوز عليه
أن يشابه هذه المخلوقات الحادثة ، فوجب له مخالفتها واستحالة عليه المماثلة لها ،
قال الله تعالى : « ليس كمثله شيء » وهو السميع البصير .

(والقيام بالنفس) أي بنفسه العلية ، أي بذاته المرتفعة ارتفاعاً معنوياً ،
(واجب لله تعالى والإحتياج مستحيل عليه) أي يستحيل عليه تعالى ضده وهو
قيامه بغيره ، بمعنى احتياجه الى مكان يقوم فيه أو محل يحل فيه ، أو يخصص
بخصصه أو موجد بوجوده . (والدليل على ذلك هذه المخلوقات ، لأن الله تعالى
لو لم يكن قائماً بنفسه لكان محتاجاً) الى ما ذكرنا ، (ولو كان محتاجاً لم يوجد

شيء من هذه المخلوقات) ، ولك أن تقول إنه قد ثبت في دليل المخالفة للحوادث أنه تعالى ليس جوهرأ ولا جسمأ فلا يحتاج الى مكان يقوم فيه ، لأن الاحتياج الى المكان من خواص الجواهر والأجسام ، فثبت هناك أنه تعالى ليس عرضأ فلا يحتاج الى محل يحل فيه ويتقوم به كما يحتاج الأعراض ، مثل الألوان الى ذلك . فثبت أيضاً أنه تعالى قديم فلا يحتاج الى تخصيص يخصه ، وموجد يوجد ، فثبت وجوب قيامه تعالى بنفسه ، (والوحدانية واجبة لله تعالى) فقد عرفت أن أوجه الوحدانية ثلاثة : وحدانية الذات ووحدانية الصفات ووحدانية الأفعال ، وكلها واجبة لمولانا جل وعز ، وقد مر الكلام عليها .

(والتعدد مستحيل عليه) أي يستحيل عليه أن لا يكون واحداً ، بأن يكون مركبأ في ذاته أو يكون له مماثل في ذاته أو صفاته أو يكون معه في الوجود مؤثر ، (والدليل على ذلك هذه المخلوقات ، لأن الله تعالى لو لم يكن واحداً لكان متعدداً ، ولو كان متعدداً لم يوجد شيء من هذه المخلوقات) ولكن نفي المخلوقات محال للمشاهدة ، فما أدعى إليه وهو التعدد باص ، وإذا بطل العدد ثبتت الوحدانية وهو المطلوب ، وإعنا لزم من التعدد كأن يكون هناك إلهان عدم وجود شيء من العالم لأيهما إما أن يتفقا وإما أن يختلفا ، فإن اتفقا فلا جائز أن يوجداه معاً لئلا ينزم اجتماع مؤثرين على أثر واحد ، ولا جائز أن يوجداه مرتبأ بأن يوجد أحدهما ثم يوجد الآخر لئلا ينزم تحصيل لحاصل ، ولا جائز أن يوجد أحدهما البعض والآخر البعض لروم عجزهما ، لأنه لما تعلقت قدرة أحدهما بالبعض سدت على الآخر تعلق قدرته به فلا يقدر على مخالفته وهذا عجز . وهذا يسمى برهاؤ التوارد لما فيه من تواردهما على شيء . وإن اختلفا بأن أراد أحدهما إيجاد العالم والآخر إعدامه فلا جائز أن ينفد مردهما لئلا ينزم عليه اجتماع الضدين ، ولا جائز أن ينفد مراد أحدهما دون الآخر للزوم عجز من لم ينفد مراده ، والآخر مثله لانعقاد المائلة بينهما .

ويحكى عن ابن رشد أنه إذا نفذ مراد أحدهما دون الآخر كان الذي نفذ

مراده هو الإله دون الآخر وتم دليل الوحدانية . وهذا يسمى برهان التامع لتأنيها
وتخالفها . وقد ذكر سبحانه وتعالى هذا الدليل في قوله تعالى : « لو كان فيها
آلهة إلا الله لفسدتا » .

ولما تكلم على الصفة النفسية وعلى الصفات السلبية شرع يتكلم على صفات
المعاني فقال : (فالقدرة وجبة لله) وهي لعة القوة والاستطاعة ، وعرفاً صفة
أزلية قديمة قائمة بذاته تعالى يتأتى بها إيجاد كل ممكن وانعدامه على وفق لإرادة
وفي الحقيقة التأثير للذات (والمعجز وما في معناه مستحيل عليه) تعالى (والدليل
على ذلك هذه المخلوقات ، لأن الله تعالى لو لم يكن متصفاً بالقدرة لكان متصفاً
بالمعجز ، ولو كان متصفاً بالمعجز لم يوجد شيء من هذه المخلوقات) ونفي المخلوقات
محال بالمشاهدة ، ولك أن تقول الدليل على ذلك إيجاد سبحانه لهذا العالم وما
احتوى عليه من الأنواع ذات العظمة والغرابة من نحو عالم الحيوان وعالم النبات
وعالم المعادن التي تشتمل على مئات الألوف من الأصناف التي تختار في عظمتها
وغرابتها العقول وتفرق في بحار عجائنها الفهوم ، ولا يصدق العقل السليم أن من
أوجد هذا العالم بهذه العظمة والحلابة والغرابة يكون عاجزاً مسلوب القدرة ،
فثبت بهذا أن الله تعالى إله هذا العالم الذي أوجده من العدم بتلك العظمة يجب له
القدرة ويستحيل عليه صدها وهو المعجز وهذا هو المطلوب .

(والإرادة واجبة لله تعالى) وهي لغة مطلق القصد ، وعرفاً صفة قديمة
زائدة على الذات قائمة به تخصص الممكن ببعض ما يحور عليه وهو الممكنات ،
وقد مر الكلام عليها ، وخرج بالممكن الواجب والمستحيل فلا تتعلق بهما لإرادة
وشمل الممكن الخير والشر حلقاً للمعتزلة القائلين بأن إرادة الله لا تتعلق بالشرور
والقبائح . وحكي أن القاضي عبد الجبار الهمداني دخل على صاحب ابن عباد
وعنده الأستاذ أبو إسحاق الأسفراييني : فلما رأى الأستاذ قال : سبحانه من
تنزه عن الفحشاء ، فقال الأستاذ : سبحانه من لا يجري في ملكه إلا ما يشاء ،

فقال عبد الجبار : أفريد ربنا أن يمضى ؟ فقال الأستاذ : أفيعصى ربنا كرهاً ؟
فقال عبد الجبار : أرأيت إن منعي الهدى وقضى عليّ بالردى أحسن إليّ أم
أساء ؟ فقال الأستاذ : إن معك ما هو لك فقد أساء وإن منعك ما هو له فهو
يختص برحمته من يشاء .

(والكراهة مستحيلة عليه) تعالى (والدليل على ذلك هذه المخلوقات لأن
الله تعالى لو لم يكن متصفاً بالإرادة لكان متصفاً بالكراهة ، ولو كان متصفاً
بالكراهة لم يوجد شيء من هذه المخلوقات) ونفي المخلوقات محال . ولك أن
تقول : الله صانع للعالم بالإختيار ، وكل ما كان كذلك تجب له الإرادة . (والعلم
واجب لله) تعالى وهو صفة أرلية متعلقة بجميع الواجبات والجائزات والمستحيلات
(والجهل وما في معناه) وما في معنى الجهل الظن والشك والوهم والنسيان
والنوم (مستحيل عليه) تعالى (والدليل على ذلك هذه المخلوقات لأن الله تعالى
لو لم يكن متصفاً بالعلم لكان متصفاً بالجهل ، ولو كان متصفاً بالجهل وما في معناه
لم يوجد شيء من هذه المخلوقات) وعدم المخلوقات محال للمشاهدة ولك أن تقول :
الله فاعل فعلاً متقناً محكماً بالقصد والإختيار وكل من كان كذلك يجب له العلم
قائه يجب له العلم .

(والحياة واجبة لله) وهي صفة أرلية تقتضي صحة العلم أي تقتضي صحة
الاتصاف به ، وكما تقتضي صحة الإتصاف بالعلم تقتضي صحة الاتصاف بغيره من
الصفات الواجبة ، (والموت) وهو صفة وجودية قائمة بالميت يمكن رؤيتها تمنع
اتصافه بالإدراك (مستحيل عليه) تعالى (والدليل على ذلك هذه المخلوقات ،
لأن الله تعالى لو لم يكن متصفاً بالحياة لكان متصفاً بالموت ، ولو كان متصفاً
بالموت لم يوجد شيء من هذه المخلوقات) ، وإن شئت قلت : والدليل على ذلك
أنه لو كان ميتاً لما صح اتصافه بصفاته التي قام الدليل على وجوب اتصافه بها من
نحو القدرة والإرادة والعلم ، لكن قام الدليل على وجوب اتصافه ، فمن المحال

أن يكون سبحانه وتعالى ميتاً ، وإذا استحال له الموت وجب له الحياة وهو المطلوب . (والسمع والبصر واجب لله) والسمع صفة أزلية قائمة بذاته تعالى تتعلق بالموجودات الأصوات وغيرها كالندوات ، والبصر صفة أزلية قائمة بذاته تعالى تتعلق بالموجودات الذوات وغيرها . (والصمم) وهو صفة وجودية تنزع من السمع ، (والعمى) صفة وجودية تنزع من الإبصار ، (مستحيلات عليه) تعالى (والدليل على ذلك هذه المخلوقات ، لأن الله تعالى لو لم يكن متصفاً بالسمع والبصر لكان متصفاً بالصمم والعمى ، ولو كان متصفاً بالصمم والعمى لم يوجد شيء من هذه المخلوقات) . وإن شئت قلت : والدليل على ذلك أن الصمم والعمى نقص ، والنقص على الله تعالى الذي أوجد هذا العالم مكملاً وزّين بعض أنواعه بنعمة السمع والبصر محال ، وإذا استحال عليه الصمم والعمى ، وجب له السمع والبصر وهو المطلوب ، ومن الكتاب قوله تعالى : « وهو السميع البصير » وقد ورد في الحديث : « أربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصم » وفي رواية : « ولا غائباً وإنما تدعون سميعاً بصيراً » .

وقد أجمع أهل الملل والأديان على أنه تعالى متكلم وسميع وبصير .

(والكلام واجب لله) وهو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى ، ليست بحرف ولا صوت ، تدل على الواجبات والمستحيلات والجائزات ، يفهم بها سبحانه ما يريد إفهامه لأحد عباده ، (والبيك) والمراد بالبيك عدم الكلام أصلاً بوجود آفة تمنع من وجوده ، (وما معناه) كونه بالحرف والصوت (مستحيل عليه) تعالى (والدليل على ذلك هذه المخلوقات ، لأن الله تعالى لو لم يكن متصفاً بالكلام لكان متصفاً بالبيك ، وما في معناه ، ولو كان متصفاً بالبيك وما في معناه لم يوجد شيء من هذه المخلوقات) .

ولك أن تقول : والدليل على ذلك أن البيك نقص والنقص على الله تعالى

إله العالم الذي أوجده وكمل بعض أنواعه بالنطق والكلام محال ، وإذا استحال عليه سبحانه البكم وجب له الكلام وهو المطلوب ، فنعقد أنه سبحانه وتعالى سميع بصير متكلم ، بل متصف بكل صفة كمال تليق بشأن الألوهية ، ويستحيل عليه تعالى الصمم والبكم وهو الذي أبدع السمع وأثار البصر وأطلق اللسان ، لكلام ، كما يستحيل عليه تعالى أن يكون ناقصاً في صفة كمالية ، فقد أوجد في مصنوعاته كل كمال ، ويسوغ لنا معشر المسلمين أن نكتفي في اعتقاد ثبوت هذه الصفات الثلاث وهي السمع والبصر والكلام له تعالى على الدليل السمعي من نحو قوله تعالى : « وهو السميع البصير » وقوله : « وكلم الله موسى تكليماً » .

ثم انتقل يتكلم على المعنوية ، وإنما سميت معنوية لأن الاتصاف بها فرع الإتيان بالسمع الأولى - المعاني - فكونه تعالى قادراً لازماً للصفة الأولى من صفات المعاني وهي القدرة القائمة بذاته تعالى ، وكونه عز وجل مريئداً لازماً للإرادة القائمة بذاته تعالى ، وهكذا إلى آخرها وقد تقدم ذلك كله .

(وكونه تعالى قادراً واجب لله تعالى وكونه عاجزاً مستحيل عليه ، والدليل على ذلك هذه المخلوقات) ، أي المشاهدة بالعيون (لأن الله تعالى لو لم يكن قادراً لكان عاجزاً ، ولو كان عاجزاً لم يوجد شيء من هذه المخلوقات) ، لكن نفى المخلوقات محال ، (وكونه تعالى مريئداً واجب لله تعالى وكونه كارهاً مستحيل عليه . والدليل على ذلك هذه المخلوقات ، لأن الله تعالى لو لم يكن مريئداً لكان كارهاً ، ولو كان كارهاً لم يوجد شيء من هذه المخلوقات . (وكونه عالماً واجب لله تعالى وكونه جاهلاً مستحيل عليه ، والدليل على ذلك هذه المخلوقات ، لأن الله تعالى لو لم يكن عالماً لكان جاهلاً ، ولو كان جاهلاً لم يوجد شيء من هذه المخلوقات) ونفى المخلوقات محال .

(وكونه تعالى حياً واجب لله تعالى ، وكونه ميتاً مستحيل عليه والدليل على ذلك هذه المخلوقات لأن الله تعالى لو لم يكن حياً لكان ميتاً ولو كان ميتاً لم يوجد

شيء من هذه المخلوقات) ونفي المخلوقات محال ، (وكونه تعالي سميعاً وكونه بصيراً واجبان لله تعالى ، وكونه أصم وكونه أعمى مستحيلان عليه ، والدليل على ذلك هذه المخلوقات لأن الله تعالى لو لم يكن سميعاً بصيراً لكان أصم وأعمى ولو كان أصم وأعمى لم يوجد شيء من هذه المخلوقات) . ونفي المخلوقات محال ومن الكتاب قوله تعالى : « إنني معكما أسمع وأرى » .

(وكونه متكلماً واجب لله تعالي وكونه أبكم مستحيل عليه . والدليل على ذلك هذه المخلوقات ، لأن الله تعالى لو لم يكن متكلماً لكان أبكم ، ولو كان أبكم لم يوجد شيء من هذه المخلوقات) ونفي المخلوقات محال . ومن الكتاب قوله تعالى : « وكلمه ربه » .

ولما فرغ من ذكر ما يجب في حقه تعالى وما يستحيل ذكر هنا القسم الثالث وهو ما يجوز في حقه تعالى فقال :

والجائز في حقه فعل كل ممكن أو تركه (أي فعل ما قضى العقل بإمكانه أي باستواء طرفيه ، الوجود والعدم سواء كان خيراً أو شراً ، كان فعلاً اختيارياً للعبد أم لا ، أو تركه أو ترك ذلك الفعل) فالفعل يشمل الوجهين : الإيجاد والعدم ، والترك يشمل الوجهين : ترك الإيجاد وترك الإعدام . والدليل على ذلك المشاهدة بالعيون لأننا نشاهد الممكنات وجدت وانعدمت ، ولو كانت مستحيلة لما وجدت ولو كانت واجبة لما انعدمت وهذا دليل جوارها خلافاً للمعتزلة في قولهم بوجود بعض الممكنات عليه تعالى ، فإنهم قالوا بوجود الصلاح والأصلح وخلافاً للبراهمة في قولهم باستحالة إرسال الرسل مع أنه من الممكنات وقد تقدم الكلام على ذلك .

(والله أعلم) . انتهى الكلام على الإيمان بالله وقد تكلم المصنف أولاً على إيمان التقليد وهو الإيمان الشائىء عن الأخذ بقول الشيخ من غير دليل ، ثم ذكر

المعرفة وهي الإيمان الناشئ عن معرفة العقائد بأدلتها الإجمالية لأنها كافية في العقائد . فالتقليد للعوام والمعرفة لأصحاب الأدلة ، وإيمان عن عيان وهو الإيمان الناشئ عن عين مراقبة القلب لله بحيث لا يغيب عنه طرفة عين ، وإيمان عن حق وهو الإيمان الناشئ عن مشاهدة الله بالقلب ، وإيمان عن حقيقة وهو الإيمان الناشئ عن كونه لا يشهد إلا الله ، والعيان لأهل المراقبة ويسمى مقام المشاهدة وغير ذلك .

الباب الثاني

في الإيمان بالرسول عليهم السلام

(وأما الإيمان بالرسول) وهو جمع رسول وهو إنسان ذكر حر أوحى الله تعالى إليه بشرع وأمره بتبليغه للخلف ، وإن لم يؤمر بالتبليغ يسمى نبياً فقط . والإيمان بالرسول هو أن تؤمن بأن الله تعالى بعثهم إلى عبده وإمائه يبلغون عنه التوحيد وأحكامه التكليفية والوضعية وما يتبعها من وعد ووعد ، مبشرين ومنذرين ، وأيدهم بالمعجزات الخارقة للعادات (عليهم الصلاة والسلام) .

ولا يحصل الإيمان بهم إلا بمعرفة ما يجب لهم وما يستحيل عليهم وما يجوز في حقهم ، ولذا قال المصنف : (فهو أيضاً ينقسم ثلاثة أقسام : واجب ومستحيل وجائز) وقد شرع في بيان ذلك فقال :

(فصل في الواجب والمستحيل والجائز)

(فالواجب في حقهم) فالواجب هنا عدم قبول الإنفكاك بالنظر للشرع^(١) (عليهم الصلاة والسلام ثلاثة) وهي (الصدق) وهو مطابقة خبرهم ولو بحسب

(١) وبالعقل أيضاً .

اعتقادهم ، فهم صادقون في كل ما يلفون عن المولى تبارك وتعالى ، ولا يكون خبرهم إلا مطابقاً لما في نفس الأمر ، ولا يقع منهم الكذب في شيء من الأشياء لا عمداً ولا سهواً إجماعاً عند المحققين . (والأمانة) وهي حفظ ظواهرهم وبواطنهم من التلبس بمنهي عنه ، ولو نهى كراهة ، وخلاف الأولى فهم محفوظون ظاهراً من الزنا وشرب الخمر والكذب وغير ذلك من منهيات الظاهر ومحفوظون باطناً من الحسد والكبر والرياء وغير ذلك من منهيات الباطن ، وبالجملة فالأمانة هي حفظ جميع الجوارح الظاهرة والباطنة من التلبس بمنهى عنه نهى تحريم أو كراهة ، ويسمى صاحبها أميناً للأمن من جهته من المخافة . (والتبليغ) أي تبليغ ما أمرهم الله سبحانه بتبليغه ، ولم يتركوا شيئاً منه لا نسياناً ولا عمداً ، عمداً : فلما تقدم من وجوب الأمانة ، وأما نسياناً : فلإجماع انتهى وزاد بعضهم الفطانة ، وهي التفطن والتيقظ لإلزام الخصوم ، وإبطال دعاويهم الباطلة (وكذا المستحيل في حقهم ثلاثة) ، وهي أضداد هذه الصفات الواجبة (الأولى الكذب) وهو عدم مطابقة الخبر لما في نفس الأمر أي يستحيل وقوع الكذب منهم . (والحيانة) وهي عدم حفظ جوارحهم الظاهرة والباطنة من الوقوع في المحرم والمكروه . (والكتان) وهو عدم الوفاء بما أمروا بتبليغه للخلف . وأيضاً يستحيل في حقهم الغفلة وعدم الفطنة ، وهما ضد الفطانة ، وقد تقدمت في الشرح ولم يذكرها المصنف .

وقد سئل الشيخ الإمام أبو زيد عبد الرحمن بن محمد الفاسي رحمه الله عن مسألة تظهر من جوابه ، ولفظ الجواب : لا يجوز الصمم على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وفاقاً لأن السمع طريق الوحي وباب له ، فلا يقع بهم فإنه لا معنى للنبوة إلا الوحي فكيف تعطل حاسته ويسد بابه هذا لا يعقل ، وكذا البكم لا يجوز عليهم لأنه مانع من التبليغ ، وآفة بالغة ونقيصة ظاهرة يتزهون عن مثلها ، وكذا في حقهم العمى على الصحيح . قيل ولم يعم نبي قط ، وما يذكر عن شبيب لم يثبت ، وأما يعقوب فحصى له ضعف في نور عينيه ولم تكونا عينا

وأزيل ذلك الضعف بعد ذلك فكان عارضاً . هذا هو الحق الراجح . وقيل غير ذلك . مع الاتفاق على عدم استمرار ذلك العارض .

وكذا يمنع في حقهم الجنون قليلاً وكثيره ، لأنه نقص بل يجب في حقهم كمال العقل والذكاء والفتنة وقوة الرأي والسلامة من كل ما ينفر مما يرجب ثلماً في النسب والخلق والخلق كالفظاظة والعيوب المنفرة ، كالبرص والجذام والأدرة لأنهم في غاية الكمال في خلقهم وخلقهم ، ومن نسب أحداً منهم إلى نقص فقد آذاه فيخشى على فاعله الكفر ، وقد قال تعالى : « ولا تكونوا كالذين آذوا موسى » يعني في وصفهم له بالأدرة فبرأه الله من ذلك . وأما أيوب عليه السلام فروي أنه أول من أصابه الجدري ، ولم يكن مرضه جذاماً لتنزه الأنبياء عن ذلك كما تقرر .

وكذا تجب سلامة الأنبياء من كل ما يخل بالمروءة كاللحجامة ، وكذا كل ما يخل بحكمة البعثة من البكم والفهامة والخيانة والخور والبخل والضعف والمهانة ، لأنهم سيوف الله الماضية وحجته البالغة والسلام ، وكتبه عبد الرحمن بن محمد القاسمي كان الله ولياً وبه حقيقاً انتهى .

(والجائز في حقهم) أي الرسل (واحد) ومعنى الجائز في حقهم هو ما يجوز وجوده لهم وعدمه وهو (الأعراض البشرية) نسبة للبشر كالأكل والنوم لكن تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم ، وجماع النساء في الحلال ، والأمراض التي لا تخل بمنصب الرسالة ، ولا تكون منفرة للخلق عن الإجتماع بهم والأخذ عنهم (فالجملة سبعة) ثلاثة واجبة في حقهم عليهم الصلاة والسلام ، وثلاثة مستحيلة وواحد جائز ، (والجلتان ثمانية وأربعون عقيدة) أي إذا أضفنا الواجب لله وهو عشرون صفة والمستحيل كذلك والجائز واحد فتبلغ الجلطان ثمان وأربعون عقيدة (فإذا عرفت هذا) الإشارة راجعة لما تقدم .

ثم شرع يذكر ما يجب لهم مع ذكر الدليل فقال :

(فصل فيما يجب لهم تفصيلاً وما يستحيل في حقهم)

(فالصدق واجب للرسول والكذب مستحيل عليهم) أي الرسل (والدليل على ذلك المعجزة) وهي لغة مأخوذة من العجز ، وهو ضد القدرة ، وعرفاً أمر خارق للعادة مقرون بالتحدي الذي هو دعوى الرسالة أو النبوة مع عدم لمعارضة وقال السعد : هي أمر يظهر بخلاف العادة لمدعي النبوة عند تحدي المنكرين على وجه يعجز المنكرين عن الإتيان بمثله كالقرآن ، ونبع الماء من بين أصابعه عليه السلام ، وكنشق القمر ، وعدم إحراق النار لسيدة إبراهيم عليه السلام ، إلى غير ذلك مما لا يحصى كثرة (لأن الرسل عليهم الصلاة والسلام لو لم يكونوا صادقين لكانوا كاذبين ، ولو كانوا كاذبين لم يخلق الله لهم المعجزة) المتقدم ذكرها (النازلة منزلة قوله صدق عبدي في كل ما يبلغ عني) أي لأنهم لو كذبوا في ذلك للزم الكذب في خبره تعالى لتصديقه لهم بالمعجزات ، وهي خوارق العادات التي يحررها الله تعالى على أيديهم تأييداً لهم لأنها نازلة منزلة قوله سبحانه صدق عبدي في كل ما يبلغ عني ، وتصديق الكاذب كذب وهو محال عليه تعالى ، فيكون كذبهم فيما يبلغون عنه تعالى محالاً ، وإذا استحال كذبهم في ذلك وجب صدقهم وهو المطلوب .

وأما وجوب صدقهم واستحالة الكذب عليهم في غير ما يبلغونه عن الله تعالى ، فالدليل عليه أنهم لو كذبوا لكان كذبهم خيانة تخالف وجوب الأمانة والعصمة لهم ، وسيأتي الدليل على وجوب الأمانة لهم واستحالة الخيانة عليهم صلى الله عليهم وسلم .

(والأمانة) واجبة في حقهم والخيانة مستحيلة عليهم ، والدليل على ذلك الأمر باتباعهم ، لأن الرسل عليهم السلام لو لم يكونوا أمناء لكانوا خائنين ولو كانوا خائنين بفعل معصية لكننا مأمورين به ، لأنه تعالى أمرنا باتباعهم في أقوالهم

وأفعالهم وأحوالهم من غير تفصيل ، والله سبحانه وتعالى لا يأمر بالمعصية ، وقد أوجب الله الاقتداء بهم في أقوالهم وأفعالهم .

(والتبليغ واجب في حقهم والكتان مستحيل عليهم) والدليل على ذلك الامر باتباعهم أيضاً لان الرسل عليهم الصلاة والسلام لو لم يكونوا مبغين لكانوا كاتمين ولو كانوا كاتمين لما أمرنا الله باتباعهم ، أي لو كنتموا شيئاً مما أمروا بتبليغه لاختلف لكننا مأمورين بكتان العلم ، لان الله تعالى أمرنا بالاقتداء بهم في أقوالهم وأفعالهم ، وكوننا مأمورين بكتان العلم باطل ، فوجب لهم تبليغ ما أمروا بتبليغه واستعمال عليهم كتان شيء من ذلك وهو المطلوب .

(فصل في الجائز في حقهم)

(والجائز في حقهم الاعراض البشرية التي لا تؤدي إلى نقص في مراتبهم العلية كالمرض) وهو حالة خارجة عن الطبع (الخفيف) ضد الثقيل (ونحوه) كالجوع والنوم ، ولكن لا يستولي على شيء من قلوبهم ، ولهذا تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم كما مر . (وكلاكل) أي من غير شره ، والشرب والشراب والبيع والسفر والقتل والجراح والتزوج ودخول الأسواق) وكل ما لا يخل بشيء من مقاماتهم ولا يقدر في شيء من مراتبهم . فالمرض مثلاً وإن كان يقع بهم إلا أنه خفيف . ومع ذلك فحدته منهم البدن الظاهر لا القلوب لانها محفوظة فلا يخل المرض بقلامه ظفر منها ، والدليل على ذلك المشاهدة لان من حضرهم شاهد الاعراض البشرية وقعت بهم ومن لم يحضرهم بلغه الخبر المتواتر على ذلك .

وأما الامراض التي تخش أو تنفر عنهم الخلق مثل الجنون والإغماء الطويل والجزام والبرص والعمى فهي ممتنعة عليهم ، ولذا قال المصنف : (والأعراض البشرية المستحيلة في حقهم كالجزام والبرص والجنون) وهذه الأمراض معروفة (والعنة) وهي حالة لا تقدر معها على إثبات النساء لصغر ذكره أو لا يشتهي

النساء ، (والإعترض) وهو عدم قيام الذكر ، (وسواد الجسم) والسواد لون معروف ، (والصمم) يقال صمّت الأذن بطل سمعها ، (والعمى) وهو فقد البصر ، (والسك) يقال بكم أي خرس ، وقيل الآخرس الذي خلق ولا نطق له والأبكم الذي له نطق ولا يعقل الجواب وكلاهما مستحيل في حقهم عليهم الصلاة والسلام . (والشلل) يقال شلت اليد إذا فسدت عروقتها وبطلت حركتها . (والمرج) يقال عرج في مشيه هرجاً من باب تعب إذا كان من علة لازمة فهو أعرج (والعور) يقال عورث العين عوراً نقصت أو غارت وكلاهما مستحيل عليهم ، عليهم الصلاة والسلام . (واللكن) وهو العن وهو ثقل في اللسان ، (والشر) وهو انقلاب في جفن العين الأسفل ، (والشرم) وهو شق الأنف ، ويقال قطع الأرنبة ، (والثرم) الأثرم هو الذي انكسرت ثنيته فهو أثرم ، وكل صفة دنية كالحجامة أي الإحتراف بها مستحيلة في حقهم لأنها نقص وأنهم منزهون عنه أي النقص .

واعلم أن جميع ما ذكر في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام من الوجوب والإستحالة والجواز يلزمنا أن نعتقد في حق الأنبياء ، وهم الذين أوحى الله إليهم بشرع ولم يأمرهم بتبليغه للخلق ، لأنه ربما ترجع إليهم الناس في الاستفتاء عن أحكام شرائع الرسل قبلهم ، ولأنهم مأمورون أن يبلغوا الخلق أنهم أنبياء ليحترمواهم ، ولأنهم يعملون بما أوحى إليهم ، وبالجملة فما وجب للرسل وجب للأنبياء إلا التبليغ فإنه خاص بالرسل ، وحينئذ فالصدق والأمانة واجبان لكل من الأنبياء والرسل ، وأما تبليغ الأحكام المتعبد بها فإنه خاص بالرسل إذ النبي لا يبلغ شيئاً من الشرائع ، نعم يجب عليه أن يخبر بأنه نبي ليحترم ، ويبلغ علم الأصول ، انتهى الكلام عن الإيمان بالرسل عليهم الصلاة والسلام .

الباب الثالث

في الإيمان بالملائكة عليهم السلام

والإيمان بالملائكة على قسمين جملة وتفصيلاً ، فالجملة أن نعتقد أن جميع ما في علم الله من الملائكة حق ثابت وقد شرع المصنف في التفصيل فقال :

(فصل في صفة الملائكة)

أي يجب على كل مكلف شرعاً الإيمان بالملائكة عليهم الصلاة والسلام وهو أن يعتقد اعتقاداً جازماً بوجودهم ، وأنهم عباد الله المؤمنون به المكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ، يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون وقد وردت النصوص الشرعية بجميع ذلك . وحقيقتهم عند أكثر المسلمين (أنهم أجسام) لطيفة نورانية مبرأة من الكدورات الجسمانية القادرة بقدره الله وإرادته (لطاف روحانية خلقوا من نور ، لا يأكلون ولا يشربون ولا يبولون ولا يتغوطون ولا يلد بعضهم بعضاً ولا يوصفون بالذكورة ولا بالأنوثة ، ووصفهم بالأنوثة كفر ووصفهم بالذكورة فسق) مسكنهم السماوات العلى) وينزلون إلى الأرض بأمر ربهم (ولا يقع منهم ذنب) صفيراً كان أو كبيراً في حالة من الحالات لقوله تعالى : « لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون » ولا يفعلون عن ذكر الله في ساعة من الساعات لقوله تعالى : « يسبحون الليل والنهار

لا يفترقون ، (معصومون من جميع المحرمات والمكروهات بأسرهم) حتى هاروت وماروت ولهما قصة في القرآن . وقد قال القرطبي من اعتقد أن هاروت وماروت الملكين يعذبان بأرض الهند وأنه صدر منها ذنب فهو كافر . قيل : لم يصح فيها - أي القصص - التي رويت فيهم خبر .

ولا يعلم عددهم إلا الله لقوله تعالى : « وما يعلم جنود ربك إلا هو » وهذا على الجملة . ونعتقد أنهم أجناس وأشكال قال تعالى : « الله يصطفي من الملائكة رسلاً أولي أجنحة مثنى وثلاث ورباع ، يزيد في الخلق ما يشاء ... الآية » لا يحصرها العدد ولا يحيط بها الحصر فهم خلق عظيم شفاف ، يحب علينا الإيمان بهم جملة وتفصيلاً . وقد ورد في النصوص الشرعية ما يفيد أنهم أقسام فمنهم حملة العرش ومنهم الحافئون حول العرش ومنهم أكابر الملائكة كجبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل ، ومنهم ملائكة الجنة ومنهم ملائكة النار ومنهم الموكلون ببني آدم ، ومنهم كتبة الأعمال ومنهم الموكلون بأحوال هذا العالم بالتدبير ، ومنهم رسل الله إلى أنبيائه بالوحي ، وإلى ذلك أشار الشيخ بقوله :

(فصل في أسماء الملائكة المعروفين)

(وأما على التفصيل فنعرف منهم عشرة : جبريل) ومعنى جبريل عبد الله ، وكذلك (وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل ورقيباً وعتيداً ومنكراً ونكيراً ومالكاً ورضوان) وهم أربعة أقسام : التصريفيون والحافظون والفاتنون والحازنون .

فالتصريفيون أربعة : جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل . والحافظون اثنان : رقيب وعتيذ . والفاتنون اثنان : منكر ونكير . والحازنون اثنان : مالك ورضوان عليهم السلام) .

(فصل في وظائف الملائكة)

(فجبريل موكل بالوحي) أي أمين على الوحي ، أي الخبر الذي يأتي من عند الله للرسل عليهم الصلاة والسلام والأنبياء . (وميكائيل موكل بالأمطار والبحار والأرزاق وتصوير الأجنة في الأرحام) ولا تأثير له في ذلك (وإسرافيل موكل باللوح المحفوظ والنفخ في الصور) والصور قرن من نور فيه ثقب على عدد أرواح من يموت فينفخ فيه نفختين . ثم شرع في تفسير النفختين فقال :

(فصل في النفخ في الصور)

(فالنفخة الأولى تنفث فيها جميع الخلائق) وتسمى نفخة الصعق (إلا ما شاء الله وهو من المستثنيات السبع) وهي : (العرش) وهو جسم مخلوق عظيم فوق السماوات السبع ، والسماوات والأرضون كحلقة في فلاة ، (والكرسي) وهو مخلوق عظيم تحت العرش ، ولا يعلم حقيقته إلا الله . (واللوح المحفوظ) وهو جسم نوراني كتب فيه القلم بإذن الله ما كان وما يكون . (والقلم) هو الكاتب في اللوح وهو جسم عظيم نوراني وفوق السماء السابعة . (والجنة والنار والأرواح) وزاد بعضهم عجب الذنب وأجساد الأنبياء والملائكة الأربعة الرؤساء والخور العين وموسى عليه الصلاة والسلام لأنه صعق في الدنيا مرة فجوزي بها فجميع الأنبياء بعد الموت تعود إليهم أرواحهم ثم يغشى عليهم عند النفخة الأولى ، وبعضهم عد من المستثنيات الثمانية ، ونظمها الجلال السيوطي بقوله :

ثمانية حكم البقاء يعما	من الخلف والياقون في حيز العدم
هي العرش والكرسي نار وجنة	وعجب وأرواح كذا للوح والقلم

(والنفخة الثانية) ثم ينفخ إسرافيل في الصور النفخة الثانية ، وتسمى نفخة البعث . فيجمع الله الأرواح في الصور عند النفخة الثانية وفيه ثوب بعددها . (تبعث فيها جميع الخلائق) فتخرج منه الأرواح إلى أجسادها فلا تخطئ روح جسدها ، وما بين النفختين أربعون سنة أي عاماً .

(وعزرائيل) ومعناه عبد الجبار ، وهو ملك هائل المنظر مفزع جداً رأسه في السماء العليا ورجلاه في تخوم الأرض السفلى أي منتهاها ، ووجهه مقابل للوح المحفوظ ، والخلق بين عينيه ، وله أعوان بعدد من يموت يترفق بالمؤمن ويأتيه في صورة حسنة دون غيره ، موكل بقبض أرواح الخلائق ، أي كل ما له روح ولو قملة أو بعوضه أو برغوثه ، ولا تأثير له في ذلك بل المؤثر هو الله تعالى وفي حديث طويل رواه الطبراني وغيره عن ملك الموت : (والله لو أردت قبض روح بعوضة ما قدرت على ذلك حتى يكون الله هو الذي يأذن لي بقبضها) .

(ورقيب وعتيد) وهما ملكان (موكلان بكتب الحسنات والسيئات) وهذه الكتابة يكفر منكرها بتكذيبه القرآن قال تعالى : « كراماً كاتبين يعلمون ما تفعلون » . وقال أيضاً : « وما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد » لكنها ليست لحاجة دعت إليها لإحاطة علم الله تعالى بكل شيء ، وإنما فائدتها أن العبد إذا علم بها استحي وترك المعاصي ، والكتب حقيقي بآلة وقرطاس ومداد يعلمها الله تعالى خلا للنصوص على ظاهرها مع عدم الاستحالة في ذلك ، والله أعلم . (قاعدان على الكتفين أو على العنقة أو على الناجدين) وهما أواخر الأضراس ، فإن كان العبد قاعداً كان أحدهما عند رأسه والآخر عند رجليه . والله أعلم بالحقيقة . واعلم أن الراجح أنه لا يعلم محلهم ولا ما يكتبون إلا الله تعالى ، لأن الأحاديث الواردة بتفسير ذلك ليست قوية .

قال بعض علماء الكلام : (وإن مات قعدا على قبره يستغفران له إلى يوم القيامة إن كان مؤمناً ويلمعانه إن كان كافراً أو منافقاً) والعباد بالله تعالى .

(تنبيه) هو ما تعرض له المذكور قبله على سبيل الإجمال وأراد تفصيله فقال : (لا يفهم من كلامنا في رقيب وعتيد إثنان على جميع الناس كما في منكر ونكير بل لكل واحد ملكان كل منهما يسمى رقيباً وعتيداً . لا يسمى أحدهما رقيباً والآخر عتيداً كما هو المتبادر) بل أحدهما كاتب الحسنات والآخر كاتب السيئات .

(فصل في منكر ونكير)

(منكر) بفتح الكاف (ونكير) بكسرها . والراجح أنها لكل ميت وإن تعددت الأموات في وقت فيتخيل كل ميت أنه المسؤول ويحجب الله سمعه عن غيره . ويرى الملكين ليسا في قبر غيره (هما ملكان موكلان بسؤال الميت) المؤمن والمنافق والكافر خلافاً لأن عبد البر حيث قال في تمهيد الكافر لا يسأل وإنما يسأل المؤمن والمنافق لانتسابه للإسلام في الظاهر انتهى .

والجمهور على خلافه (وإنما سمي الملكان بذلك لأنها يأتيان الميت بصورة منكرة ، وأحوال المسؤولين مختلفة ، فمنهم من يسأله الملكان جميعاً ومنهم من يسأله أحدهما تخفياً عليه (في قبره) خرج مخرج الغالب لا مفهوم له ، لأن كل ميت يُسأل ، قبر أو لم يُقبر تفرقت أجزاءه أو لا خص من ذلك جماعة منهم الشهداء ومنهم الأنبياء والمرابطون والميت بالطاعون أو في زمنه ولو بغير طعن صابراً محتسباً ، والميت ليلة الجمعة ويدخل بزوال شمس الخميس ويومها ، وقارىء سورة تبارك الملك كل ليلة وقارىء سورة الإخلاص في زمن موته ، قاله الشيخ علي الصعدي العدوي في حاشيته على شرح ابن الحسن رحمه الله (ويعيد الله له الروح) بقدر ما يفهم الخطاب ويرد الجواب (ويقولان له من ربك ومن نبيك وما دينك وما قبلتك وما إخوانك وما إمامك وما مناجك) فالؤمن يقول لها الله ربي (أي خالقي وحده لا شريك له) ومحمد ﷺ نبي (أي رسولي

(والإسلام ديني والكعبة قبلي والمؤمنون إخواني والقرآن إمامي) أي بكسر ألفه (والسنة منهاجي) أي طريقي .

(والكافر والمنافق يقول لهما) أي للملكين (أنتما ربي) ويشير للمكين (هاهاه لا أدري) هاهاه بسكون الهاء ، فيها كلمة يقولها المتحير الذي لا يدري ما يقول ، والحاصل أن سؤال المقبر يدور على ثلاثة أمور : السؤال عن الله تعالى والسؤال عن الدين والسؤال عن النبي ﷺ ، فمن وفقه الله تعالى للجواب عن ذلك فهو المثبت المؤمن ، المعني بقوله تعالى : « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة » فينادي مناد من السماء أن قد صدق عبدي فأفرشوه في الجنة وألبسوه من الجنة وافتحوا له باباً من الجنة ، قال فيأتيه من روحها وطيبها ويفتح له فيه مد البصر ، وإن الكافر أو المنافق إذا وضع في قبره وعادت روحه في جسده يأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك ؟ فيقول لهما هاهاه لا أدري الحديث .

هذا الحديث بطوله رواه أبو داود والنسائي في صحيحهما بسند حسن ، وبالجملة فسؤال القبر وعذابه ثابت عند أهل السنة ، اللهم وفقنا لأحسن جواب يا رحمن يا كريم يا حنان يا منان يا ذا الجلال والإكرام .

(فصل في خزنة الجنة والنار)

(ومالك موكل بالنيران السبعة) أي هو خازن النار ، أعادنا الله منها ، خلق الله له أصابع بعدد أهل النار فما من أحد يعذب إلا ويعذبه بإصبع فوالله لو وضع إصبعاً على السماء لأذابها كما هو منصوص (ومعه ربانية وهم تسعة عشر نفراً ، وكل نفر لا يعلم عددهم إلا الله تعالى) « وما يعلم جنود ربك إلا هو » صدق الله العظيم .

وأبواب النيران سبعة (جهنم) اسم مشتق من الجهامة ، وهي كراهة

المنظر ، غير منصرف للعالمية والمعجزة وهي لعصاة المؤمنين ، وإن كانوا بعد إحساس العذاب لحظة أرادها الله ثم يصير حالهم كالنائم لا يحس بها ، فكل لحظة من عذابها وبال شديد ، نعوذ بالله منها ، ذكر ذلك بعض علماء الكلام (ولطى) وهي لليهود (والحطمة) وهي للنصارى (وسقر) وهي لعبدة الأوثان (والسعر) وهي عذاب للصائين (والجحيم) وهي لعبدة الأصنام أيضاً (والهاوية) وهي للنافقين ، أعادنا الله من الجميع ، وقد نظمها بعضهم فقال :

جهنم للعاصي لطى لليهودها	وحطمة دار النصارى أولى القمم
سعر عذاب الصائين ودارهم	مجوس لها سقر جحيم لذي صمم
وهاوية دار النفاق وقتها	فأسأل رب العرش أمناً من النقم

حفظنا الله من الجميع بحق النبي الشفيع ، (ورضوان) موكل بالجنان السبع وهو سيد خزنة الجنة وهو الذي يفتح لسيد الخلائق عليه أفضل الصلاة والسلام أولاً بدليل قوله عليه الصلاة والسلام : « آتي باب الجنة فاستفتح فيقول الخازن من بالباب ؟ فأقول محمد ، فيقول ربك أمرني لا أفتح لأحد قبلك ولا أقوم لأحد بعدك . اهـ من حاشية العقباوي ، . (و) الجنان السبعة هي : (جنة الفردوس) وهي أفضل الجنان (وجنة المأوى ، وجنة الخلد ، وجنة النعيم ، وجنة عدن ، ودار السلام ، ودار الجلال) على ما رواه ابن عباس وهي موجودة الآن نرجو الله أن يدخلنا إياها وجميع المسلمين بدون سابق عذاب .

وقال محمد المصري وهناك جنة ثامنة وهي (جنة الصائين) أي مختصة بهم ولا بد من معرفة ملك يسمى (رومان) وهو ملك يأتي الميت عند الانصراف من المدفن ويقول له : اكتب ما كنت تعمل في دار الدنيا ، فيقول العبد ليس دواة ولا قرطاس ولا قلم . فيقول الملك : هيات هيات قلمك اصبعك ومدادك ريقك والقرطاس من كفك ، فيقطع له من كفنه قطعة فيكتب فيها جميع

ما صدر منه في دار الدنيا سواء كان كاتباً في دار الدنيا أم لا ، ثم يطويها الملك ويملقها له في عنقه .

قال الشيخ ابراهيم البيجوري : وما قيل من أنه يجيء قبلها ملك يقال له رومان فحديثه موضوع ، وقيل فيه لين ، فذلك قوله تعالى : « وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه » ومعنى طائره عمله الذي قد دناه عليه من خير وشر في عنقه الذي هو محل التزين بالقلادة ونحوها ومحل الشين بالغل ونحوه ، فإن كان عمله خيراً كان كالقلادة والحلي في العنق ، وهذا مما يزينه . وإن كان عمله شراً كان كالغل في عنقه وهو مما يشينه . الى آخر الآية انتهى الكلام على الإيمان بالملائكة ثم شرع في بيان الكلام على الإيمان بالكتب السماوية .

الباب الرابع

في الإيمان بالكتب السماوية

(والإيمان بالكتب السماوية على قسمين جملة وتفصيلاً ، فالجملة أن نعتقد أن كل ما في علم الله من الكتب (أي السماوية) فهو حق ثابت لا شك فيه (أي في علم الله ورسله وملائكته والمؤمنين من عباده) وإن جميع ما في هذه الكتب من القصص (يقال قصص الخبر قصصاً من باب قتل حدثت به على وجهه) والخبار (جمع خبر وهو اسم ما ينقل ويتحدث به) والوعد (وهو الإخبار بالخير) والوعيد (وهو الإخبار بالشر) والأوامر جمع والمفرد أمر وهو الطلب وجمعة أوامر (والنوهي) جمع نهي وهو ما حرم الله (حق ثابت لا شك فيه ، وإن جميع ما في هذه الكتب دال على كلام الله القديم القائم بذاته العلية ، هذا على الجملة ، وأما على التفصيل فنعرف منها أربعة) أي كتب ، وقد شرع المصنف في تفصيلها فقال :

(فصل في الكتب المنزلة على الرسل)

وهي (التوراة) كتاب من كتب الله تعالى أنزله على موسى عليه السلام لبيان الأحكام الشرعية والمقائد الصحيحة المرضية وبشر فيه بظهور نبي من بني إسماعيل عليه السلام ، وهو نبينا عليه الصلاة والسلام ، وفيه إشارة بأنه يأتي

بشرع يهدي الى دار السلام ، وقد لحقه الآن التحريف والتبديل ، والدليل على ذلك أنه ليس فيه ذكر الجنة وحال البعث والحشر والجزاء والنار واليوم الآخر مع أن ذلك من أهم ما يذكر في الكتب الإلهية . ذكر ذلك من اطلع عليه . (والإنجيل) كتاب من كتب الله أنزله على المسيح ابن مريم عليه السلام لبيان الحقائق ودعوة الخلق لتوحيد الخالق . ونسخ بعض الأحكام الفرعية في التوراة والتبشير أيضاً بظهور خاتم الأنبياء . والموجود منها أربعة أناجيل ألفها أربعة بعضهم لم ير المسيح عيسى ابن مريم أصلاً وهم : متى ومرقس ولوقا ويوحنا . وكل منهم مناقض للآخر . (والزبور) أنزل على داود عليه السلام أدعية وأذكار وحكم ومواعظ ، وليس فيها أحكام شرعية . (والفرقان) أي القرآن والفرقان مصدر فرق بين الشينين إذا فصل بينهما ، وسمي به القرآن لفصله بين الحق والباطل وقد نسب المصنف كل كتاب لصاحبه فقال :

(فالتوراة على موسى) عليه السلام وهو ابن عمران بن بصهر بن قهاث بن لاوى ابن يعقوب لا خلاف في نسبه وهو سرياني . قال الشلي : عاش مائة وعشرين سنة . (والإنجيل) على عيسى عليه السلام وهو ابن مريم بنت عمران خلقه الله بلا أب وكان مدة حمله ساعة وقيل ثلاث ساعات وربيع . وله ثلاث وثلاثون سنة . (والزبور على داود) عليه السلام ، وهو ابن إيشا بكسر الهمزة وسكون التحتية بالشين المعجمة . بن عود بوزن . وفي الترمذي أنه كان أعبد الناس ، وقال : وكان أحمر الوجه سبط الشعر أبيض الجسم طويل اللحية فيها جمودة حسن الصوت والخلق ، وجمع له النبوة والملك . قال النووي : قال أهل التاريخ عاش مائة سنة مدة ملكه منها أربعون سنة ، وكان له إثنا عشر ابناً . (والفرقان) أي القرآن فهو المعجزة الباقية الى انقضاء الدنيا بخلاف المعجزات فإن كلا منها انقضى لحينه . والقرآن الشريف أشرف الكتب المنزلة وآخرها وناسخ لجميع ما قبله من الأحكام . ولا يمكنه تحريف أو تبديل لحفظ

الله له قال تعالى : (إن نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) . واعلم أن كلام الله يطلق على معنيين : المعنى الأول هو الصفة القدسية القائمة بذاته تعالى التي ليست بحرف ولا صوت ؛ والمعنى الثاني هو الكلام اللفظي المنزل على الرسل ومعنى أنه كلام الله تعالى أنه ليس بمجرد الوحي وليس لأحد في أصل تركيبه كسب وهو يدل على بعض ما تدل عليه صفة الكلام القدسية لأنها تدل على جميع الواجبات والمستحبات والجائزات وقد أنزل الله القرآن المسمى بالفرقان (سيدنا محمد ﷺ) وعلى سائر النبيين وعلى آلهم وصحبيهم أجمعين .

(و) يجب علينا أن نعتقد (أن سيدنا محمد أفصلهم) أي الرسل وأعظمهم وأكملهم في جميع الأوصاف الكالية والظاهرية والباطنية ورسالته ﷺ عامة . قال تعالى مخاطباً رسوله : (وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً ولكن أكثر الناس لا يعلمون) . وأمره الله أن يعلن هذه الحقيقة للناس بقوله تعالى : (يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً الذي له ملك السموات والأرض لا إله إلا هو) وهذه الآيات القرآنية صريحة في أن الله تعالى أرسل سيدنا محمد ﷺ إلى كافة الناس في جميع بقاع الأرض لا فرق بين عربي وعجمي ولا أبيض ولا أسود فمن كذب بذلك أو شك فيه فهو كافر ، وتزيد رسالة سيدنا محمد على عمومها أنها خاتمة للرسالات وخالدة ولذا قال المصنف (وخاتمهم) أي فليس بعده لا نبي ولا رسول يبعث والدليل على ذلك قوله تعالى : (ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين) وقد بين ﷺ في ختمه لرسالات الرسل في الحديث الذي رواه البخاري وهو : (مثلي ومثل الأنبياء السابقين كمش رجل بنى بيتاً فأحسنه وأجمله إلا موضع لبنة في زاوية من زواياه فجعل الناس يطوفون به ويعجبون ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة فأما تلك اللبنة وأنا خاتم النبيين) .

قال الشيخ أبو الحسن شارح الرسالة ولما كانت رسالة نبينا محمد ﷺ مانعة من ظهور نموة ورسالة بعده شملت بالتحتم المانع من ظهور ما ختم عليه فكان خاتمهم

أي حوهم يحسده في الدنيا فمن ادعى النبوة بعد رسالته ﷺ أو صدق مدعيها فهو كافر بالله العظيم .

وأنه من الإنس لا من الجن وأنه من العرب لا من العجم وأنه هاشمي من بني هاشم (وأن أبه عبد الله بن عبد المطلب) وقد تقدم نسبه إليه ﷺ (وأمه آمنه بنت وهب) بن عبد مناف بن زهرة بن حكيم المذكور في نسب والده ﷺ

وصفه ﷺ

كان رسول الله ﷺ ربعة من الرجال إلى الطول أقرب أهر اللون عظيم الرأس حسن الشعر وسع الجبين أنجل العينين أشكلها أهدب الأشفار أحنى العينين سهل الخد منفرج لأسنان كث اللحية مدور الوجه بتلاً كالقمر ليلة البدر عريض الصدر عظيم المنكبين أشعر الذراعين والمنكبين وأعلى الصدر طویل الزندين واسع الكف ممتد الأصابع عظيمها بطنه وصدره سواء ضخم الكراديس مسيح القدمين معتدل الخلق ﷺ .

فصل في مولد الرسول ﷺ

(وإن مولده) ﷺ (مكة المشرفة) وسميت مكة عالم لقلعة ما بها من قول العرب مك الفصيل ضرع أمه وأمتكه إذا امتص كل ما فيه من اللبن وتسمى بكه لأنها تلك أعناق الجبابرة أي تدقها فلم يرمها أحد بسوء إلا وقصمه الله وتسمى أم رحم لأن الرحمة تنزل فيها ولقد دعا لها إبراهيم وقال : «ربنا إني أسكنت من دريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا » .

ولد رسول الله ﷺ عام الفيل يوم الاثنين لثمان خلون من ربيع الأول وقيل

لية الثاني عشر عى أشهر الأقال الذي يوافق عشرين من شهر أبريل من سنة خمسية وإحدى وسبعين من ميلاد المسيح ﷺ وهو العام الذي أغار فيه ملك الحبشة على مكة بجيش تتقدمه الفيلة فاصداً هدم الكعبة المشرفة (وهاجر منها) أي من مكة (إلى المدنة) المنورة أي فلما آتت له ثلاث وخسون سنة هاجر من مكة إلى المدينة هو وأبو بكر وعامر بن فهيرة مولى أبي بكر ودبلهم عبد الله بن اريقط الليثي وكانت هجرته يوم الاثنين لثمان حلون من ربيع الأول وفيها ابتنى بعائشة رضي الله عنها فلما آتت لهجرته ثمانية أشهر آخى سيد المهاجرين والأنصار فلما آتت لهجرته تسعة أشهر وعشرة أيام دخل بعائشة فلما آتت لهجرته سنة وشهر واثنان وعشرون يوماً زوج علياً فاطمة رضي الله عنها . (ودفن بها) أي بالمدينة (ﷺ) وعلى آله وصحبه وسلم (وهو صاحب الهجرة النبوية) التي تقدم ذكرها (والشفاعة العظمى) وهي شفاعته لجميع الخلق أي المؤمنين (١) في الموقف لتعجيل احساب وهي الإراحة من الموقف عامة لجميع الخلق حين يسأل الناس الرسل فيبدون عدراً حتى يأتوا سيد الخلق ﷺ فيقول أنا لها ويسجد ويشفع فيشفع .

قال الفاكهاني شارح الرسالة أجمع السلف والخلف من أهل السنة والحق على ثبوت الشفاعة لنبينا ﷺ ولسائر الرسل وللائكة والمؤمنين مطلقاً وأجلها وأعظمها شفاعة نبينا محمد ﷺ لأنها أعظم وأتمها .

(والاسراء) أي فلما آتت له إحدى وخسون سنة وتسعة أشهر أسرى به من المسجد الحرام إلى المسجد لأقصى وذلك ثابت دلكتاب والسنة وإجماع مسلمين فمن أنكره كفر لأنه من الواجبات الاصول . قال تعالى : (سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد لأقصى الذي باركنا حوله

لبريه من آياتنا إنه هو السميع البصير) . وعن أنس رضي الله عنه (أن النبي ﷺ أتى بالبراق ليلة أسرى به ملجماً مسرجاً فاستصعب عليه فقال له جبريل : أبحمد تقص هذا فإركبك أحد أكرم على الله منه فارض عرقاً) وعن بريدة رضي الله عنه عن النبي ﷺ (قال لما انتهينا إلى بيت المقدس قال جبريل بأصبعه فخرق بها الحجر وشدها البراق) رواهما الترمذي بسندين حسنين .

(والمعراج) يحسده الشريف يقظة على الأصح كما أجمع عليه أهل القرن الثاني ومن بعدهم من الأمة وهذا على الأصح فنصدق بأنه ﷺ عرج به إلى السماوات السبع إلى مدرة المنتى إلى حيث شاء بعد الاسراء به على البراق إلى بيت المقدس فمن أنكره لا يكفر لكن يفسق ورأى ربه وليس الله في جهة ولا مكان فخلق في نبيه فيها وقوة علم أن الذي رآه هو الرب بلا كيف ولا انحصار كما ثبت بالأحاديث المشهورة آمناً وسلمنا ولا مجال للعقل في ذلك . انتهى الكلام على الكتب السأوية ثم انتقل يتكلم على الركن الخامس من أركان الإيمان الستة وهي الإيمان باليوم الآخر فقال :

الباب الخامس في الايمان باليوم الآخر

(والايان باليوم الآخر) وهو يوم القيامة وما يشتمل عليه من البعث (واجب) أي التصديق به واجب وحوب الاصول فمن كذب به فهو كافر . قال تعالى : (واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيراً) ولا يعلم وقت مجيئه إلا الله . ولكن له شرائط منها : كثرة الجهل وقلة العلم وإمارة الصبيان وكثرة الربا وكثرة الزنا والفتن بين المسلمين في البلدان قيس وهو أول أشرط الساعة ومنها تأمين الحائن وخيانة الأمين والتطاول في السنين وزخرفة المساجد (ويسمى اليوم الآخر) بمعنى أنه متصل بآخر أيام الدنيا (ويسمى يوم القيامة لقيام الناس فيه من قبورهم) وأول يوم القديمة من النفخة الثانية إلى استقرار الخلق في الدارين لجنة والنار . (أو لقيام الحجة عليهم) تفسر الحجة بالبدنة الشاهدة ويحتمل أن يراد بالحجة ما يقام عليه من الحجة (أو لقيامهم بين يدي خالقهم ويسمى يوم الشور لأن الناس ينشرون فيه) . والنشر عبارة عن إحيائها بعد مماتها قال تعالى : (ونفخ في الصور فإذا هم من الأجداث إلى ربهم ينسلون) . (ويسمى يوم العرض لأن الناس يعرضون فيه) ، ويسمى يوم الموقف لأن الناس يقفون فيه) وأوله النفخة الثانية ولا آخر له . وقيل أن له آخر وهو الاستقرار في إحدى الدارين ؛ فيحيي الله الموتى بعد جمع أجزائهم المتفرقة هذا في غير من لا تبلى أحسادهم كالأنبياء والشهداء وقارئ القرآن العامل به والمؤذن المحتسب الموافق للشرع في أمره ونهيه وغير ذلك مما أراد الله به ذلك .

فصل في مكات الوقوف

، والوقوف يوم الجمعة بأرض الشام) قيل أنه (بيت المقدس) والله أعلم .
(فواجب علينا أن نعتقد أن البعث حق) أي الإحياء للأبدان قال الله تعالى :
(وإن الله يبعث من في القبور) هذا ما أجمع عليه المسلمون لكن اختلفوا في معناه
فالصحيح الذي عليه الأكثر أن الله تعالى يعدم الذوات بالكلية ثم يعيدها . قال
تعالى . (كما بدأكم تعودون) . (وأن النشـر حق) أي ثابت وهو عبارة عن
إحيائها بعد مماتها كما تقدم . قال تعالى . (إن كانت إلا صيحة واحدة فإذا هم
لدينا محضرون) فينادي إسرأفيل أيتها العظام النخرة والأوصال المتقطعة
والعظام المتفرقة والشعور المتفرقة إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء .
(والحشر حق) أي الجمع للحساب أي فهو عبارة عن جمع الأجساد وإحيائها
وسوقها للوقوف وغيره من مواطن الآخرة (والحساب حق) أي على الأعمال
خيراً كانت أم شراً فعلاً أو قولاً بعد أخذ الكتب كما دلت عليه الأحاديث
الصحيحة قال اللقاني أن الحق في المحاسبة مختلفة الأحوال فمنهم من يحاسبه
الله ومنهم من تحاسبه الملائكة ومنهم من يحاسبه الله والملائكة ومنهم من لا
يحاسبه أصلاً كما جاء في حديث الصحيحين من طرق كثيرة قال عليه السلام : يدخل
جنة من أمتي سبعون ألفاً بغير حساب فقل لنبي صلى الله عليه وسلم هلا استزدت ربك قال :
استزدته ؛ فزادني مع كل واحد من السبعين ألفاً سبعين ألفاً والزيادة على السبعين
ألفاً واردة في غير الصحيحين من طرق متعددة فيها الصحيح وغيره وأقرب
الالفاظ للحديث الأول حديث عبد الرحمن بن أبي بكر عند أحمد والبربر .
فالأمون ثلاث طوائف : طائفة تدخل الجنة بغير حساب ، وطائفة بعد حساب يسير ،
وطائفة تعذب ، ثم تخرج بالشفاعاة وحساب ثابت بالكتاب والسنة . قال تعالى :
(فأما من أوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً وينقلب إلى أهله
مسروراً) . وقال الله تعالى : (إن إلينا إيمانهم ثم إن علينا حسابهم) . وقال

ﷺ : (حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا) ، وأول من يحاسب أمة بيننا محمد ﷺ . (والوقوف حق) وقد تقدم الكلام عليه أي يقف الناس ما شاء الله وقد ورد إذا كان يوم القيامة غير الأرض ويأمرها أن تمتد فتمتد كالأديم فيكون فيها مسيرة خمسمائة عام تنزل ملائكة سماء الدنيا فيطوفون بالخلق ثم تنزل ملائكة السماء الثانية فيطوفون بالجميع إلى آخر السبع ثم يقول الله : (يا معشر الجن والإنس إن استطعتم أن تنموا من أقطار السموات والأرض فانفذوا لا تنفذون إلا بسلطان) ويشد الكرب ساخن نحو السماء لا ينطقون فإذا طال انتظارهم طلبوا من يشفع لهم ليستريحوا من الوقوف فيقول بعضهم لبعض انطلقوا إلى أبينا آدم فينطلقون إليه ؛ فيقول لهم اذهبوا إلى نوح وهكذا حتى ينتهوا إلى سيدنا محمد ﷺ فيأتونه ؛ فيقول هم أه لها فيسجد تحت العرش فيدعوا الله طالباً الشفاعة في فصل القضاء ؛ فيقبل الله شفاعته في أهل الموقف في الانصراف فيقول : يا رب مر بعبادك إلى الحساب وقد اشتد الكرب فيجاء إلى ذلك وهذه هي الشفاعة الكبرى لإراحة الناس من كرب الموقف وهو المقام المحمود الذي يحمده الأولون والآخرون .

فالشفاعة ثابتة وواقعة لأنها جائزة عقلاً وواجبة شرعاً بل كتب وبأسنة قال تعالى : (من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه) . وقال تعالى على لسان بعض بعض الكفار : (فما لنا من شافعين ولا صديق حميم) .

وعن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال . شفاعي لأهل الكبائر من أمي قال محمد بن علي فقال لي جابر : يا محمد من لم يكن من أهل الكبائر فما له وللشفاعة رواه الترمذي وأبو داود وإجماع السنة سلفاً وخلفاً خلافاً للخوارج وبعض المعتزلة لتعلقهم بهمهم في تخليد المذنبين في النار تسكاً بقوله تعالى : (فما تنفعهم شفاعة الشافعين) . وقوله تعالى : (ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع) وهم مخطئون في هذا فإن هاتين الآيتين في الكفار والشفاعة العظمى مختصة بنبينا محمد ﷺ كما تقدم وروي عن أبي هريرة وعن حذيفة رضي الله عنها قال : قال

رسول الله ﷺ : يجمع الله تبارك وتعالى الناس يوم القيامة فيقوم المؤمنون حتى تزلف لهم الجنة فيأتون آدم فيقولون : يا أبانا مستفتح لنا الجنة فيقول : وهذا من أخرجكم من الجنة إلا خطيئة أبيكم آدم ، لست بصاحب ذلك اذهبوا إلى بني إبراهيم خليل الرحمن قال : فيقول : إبراهيم عليه السلام : أنت بصاحب ذلك إنما كنت خليلاً من وراءه وراه اعمدوا إلى موسى عليه السلام الذي كلمه الله تكليماً فيأتون موسى فيقول : لست بصاحب ذلك اذهبوا إلى عيسى كلمة الله وروحه ؛ فيقول عيسى عليه السلام : لست بصاحب ذلك فيأتون محمداً ﷺ فيقوم فيأذن له . الحديث .

ويشفع المؤمن والمؤمنون بإذن الله تعالى قال الله تعالى : (يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولاً) . (والوزن حق) أي ثابت لا محالة أي يجب علينا أن نعتقد أن في القيامة ميزان توزن فيه صحائف الأعمال أو نفس الأعمال بعد أن تجسم الصالحات بأجسام نورانية والسيئات بأجسام ظلمانية وله كفتان إحداهما للحسنات والآخرى للسيئات أو الميزان كناية عن تقدير الأعمال وتحديد الجزاء عليها فكل جائر وبدل على الوزن قوله تعالى . (والوزن يومئذ حق) وعلى الميزان قوله تعالى : (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة) . وقوله تعالى : (فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم) . وقد بلغت أحاديثه حد التواتر فمضها ما روي عن عائشة رضي الله عنها أنها ذكرت النار فبكيت ، فقال لها رسول الله ﷺ : ما يبكيك ؟ فمالت : ذكرت النار فبكيت ، فهل تذكرون أهليكم يوم القيامة يا رسول الله ؟ قال : أما في ثلاثة مواطن فلا يذكر أحد أحداً عند الميزان حتى يعلم أخف ميزانه أو أثقل . وعند الكتاب حين يقال هاؤم اقرؤوا كتابيه حتى يعلم أين يقع كتابه في يمينه أم في شماله أم من وراء ظهره وعند الصراط إذا وضع بين ظهري جنة . رواه أبو داود . فيجب الإيمان به ونمساك عن يقين حقيقته ولا يكون الوزن في حق كل أحد لأنه لا يكون للأنبياء والملائكة ومن يدخل

الجنة بغير حساب . (وإعطاء الكتب حق) أي ثابت لا محالة فينبأ الناس في
سؤلهم إذ طارت الصحف من تحت العرش فحات كل صحيفة لصاحبها فالسعيد
يأخذها بيمينه والشقي يأخذها بشماله أو من وراء ظهره نسأل الله العفو والعافية
فيجب الإيمان به لوروده كتاباً وسنة ولانعقاد الإجماع عليه ومن أنكره كفر
والمراد بالكتب التي كتبت فيها الملائكة ما فعله العباد في الدنيا وظواهر الآيات
والأحاديث شاهدة بعمومه لجميع الأمم . نعم الأنبياء لا يأخذون صحفاً وكذا
الملائكة لعصمتهم ومن يدخل الجنة بغير حساب ، والدليل على إعطاء الكتب
للعباد قوله تعالى : (فأما من أوتي كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابي إني
ظننت أني ملاق حسبي فهو في عيشة راضية) الآية . وقوله تعالى : (وأما من
أوتي كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم أوت كتابي ولم أدر ما حسابي يا ليتني كنت
الناقضة) . وقوله تعالى : (فأما من أوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حساباً
يسيراً وينقلب إلى أهله مسروراً وأما من أوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو
ثوراً ويصلى سعيراً) الآية صدق الله العظيم .

ومن السنة ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال يعرض
الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان فجبال ومعاذير فعند ذلك نظير
الصحف في الأيدي فأخذ بيمينه وأخذ بشماله . رواه الترمذي .

فعرض الناس وقوفهم بين يديه قال تعالى : (يومئذ تعرضون لا تخفى
منكم خافية) . وهذا الموقف له أحوال نظراً لما يجري فيه . فالحال الأول وقوف
الخلائق وهم . سكوت قال تعالى : (وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع إلا
همساً) وهذه أشق الأحوال عليهم حتى يتمنوا الانصراف ولو إلى النار فإذا
التجأوا إلى الرسل وشفع النبي محمد ﷺ لهم عند الله قبل الله شفاعته وشرع في
محاسبة الخلائق وهذه حالة ثانية واختلف في المعاصي من يأخذ كتابه بيمينه أو
شماله والأسلم الوقف . قال في الإضاءة :

والأخذ للكتب به انصص أتمى والخلق في العاصي لديهم ثبتا
هل يمين أو شمال يعطى كتابه ومن يقف ما أخطأ

المنص من يتوقف من العلماء عن الكلام في ذلك (ما أخطأ) أي الصواب

(والحوض حق) أي ثابت لا محالة وهو الكوثر الذي بعثه الله في الآخرة
لديننا محمد ﷺ وهو حوض ترده أمته عن أس رضي الله عنه أغفى رسول الله
ﷺ إغفاءة فرفع رأسه مبتسماً فإما قل لهم أو قالوا له : يا رسول الله لم ضحكك
وقال إنه نزلت علي آتياً سورة فقرأ (بسم الله الرحمن الرحيم ، إنا أعطيناك
الكوثر) حتى ختمها فلما قرأها قال : هل تدرون ما الكوثر ؟ قالوا : الله
ورسوله أعلم . قل : فإية نهر وعدني ربي عز وجل في الجنة وعليه خير كثير
عليه حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة آتيته عدد الكواكب . رواه أبو دود .

فالإيمان به واحب لكن لا يكفر من أنكره وإنما يفسق وهو حسم
مخصوص كبير متسع الجوانب يكون على الأرض الميدة وهي الأرض البيضاء
كالفضة من شرب منه لا يظلم أبداً ترده هذه الامة وقد وردت فيه أحاديث
متواترة منها ما ورد في الصحيحين .

من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما : حوصي مسيرة
شهر وروايه سواء ماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكيزانه أكثر
من نجوم السماء من شرب منه لا يظلم أبداً .

وروي أيضاً عن النبي ﷺ قل بيت أه أسير في الجنة إذا أنا بشهر حافته
قباب الدر المجوف . قلت : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر الذي أعطاك
ربك فإذا طيبته أو طيبه مسك أزفر . رواه البخاري وأبو داود والترمذي وعن

ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : الكوثر نهر في الجنة حافتاه من ذهب وبحراه من الدر والياقوت تربته أطيب من المسك وماؤه أحلى من العسل وأبيض من الثلج رواه الترمذي بسند صحيح . وللبخاري : حوصي مسيرة شهر ماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكيزانه كشجوم السماء من شرب منه فلا يظمأ أبداً ، ويكون شربه من أنهار الجنة على حبة النعنع لا عن عطش

وفي الجنة أنهار تجري بغير أخذود . قال تعالى : (فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى ولهم فيها من كل الثمرات) .

واختلف العلماء هل نديفاً خلتص بالحوض من سائر المرسلين وهو الأصح . وقيل لكل رسول حوض توده أمته ويزاد من حوضه ﷺ من بدل أو غير والمعنى بطرد المغير أو مدد من سيدنا محمد ﷺ أو بطرد كما تطرد الغريمة من من الإبل يطردها الناس عن حياضهم وبعضهم قال بالتعدد فقال : للنبي ﷺ حوضان . حوض قبل الصراط وحوض بعده والصحيح أنه حوض واحد قبل الصراط .

قال شيخ أحمد المقرئ المصنف لأشعري في إضاءة الدحنة :

وحوضه مما به النص ورد	وفيه خلف هل به الهادي انقرد
وهو الأصح أو لكن مرسل	حوض من العذب الرحيف السلسل
وكونه بعد الصراط مختلف	فيه وبعض بالتعدد اعترف

والجمل : فالحوض كبحيرة في الموقف وله مدد من الجنة ماؤه أبيض من اللبن وأحلى من العسل تشرب منه الامة قبل دخول الجنة ومما يدل أن لكن نبي حوض تشرب منه أمته ولكن نبيها ﷺ سيكون أكثرهم أتباعاً بدليل

حديث سمرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : إن لكل نبي حوضاً وانهم يتباهون
أيهم أكثر واردة وإني أرجو أن أكون أكثرهم واردة رواه الترمذي .

(والصراط) أي وجوده في الجملة والمرور عليه (حق) أي ثابت شرعاً
وهو جسر ممدود على متن جهنم أوله في الموقف وآخره على باب الجنة ودليله
من الكتاب قوله تعالى : (فلا اقتحم العقبة) . قال مجاهد والضحاك : العقبة :
الصراط يضرب على جهنم كعد السيف مسيرته ثلاثة آلاف سنة ، ألف سنة
صمود وألف سنة استواء وألف سنة هبوط . وقال رسول الله ﷺ : (يضرب
الصراط بين ظهراني جهنم فأكون أنا وأمتي أول من يجوز عليه) وعن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي ﷺ في حديث طويل قال : (ثم يضرب الصراط بين
ظهر في جهنم فأكون أول من يجوز من الرسل بأمته ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل
وكلام الرسل يومئذ اللهم سلم سلم ، رواه الشيخان إلى غير ذلك من الأحاديث
والله أعلم .

(ودخول أهل الجنة في الجنة) وهي دار الثواب التي أعدها الله لعباده
المؤمنين (حق) أي ثابت بالكتاب والسنة قال تعالى : (يطوف عليهم ولدان
مخلدون بأكواب وأباريق وكأس من معين لا يصدعون عنها ولا ينزفون وفاكهة
مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون وحور عِين كأمثال اللؤلؤ المكنون جزاء بما
كانوا يعملون) . وقال تعالى : ويطوف عليهم ولدان مخلدون إذا رأيتهم حسبتهم
لؤلؤاً منشوراً وإذا رأيت ثم رأيت نعيماً وملكا كبيرا عليهم ثياب سندس خضر
واستبرق وحلوا أساور من فضة وسقاهم ربهم شرابا طهوراً إن هذا كان لكم
جزاء وكان سعيكم مشكوراً) .

ومن السنة ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : قال
الله عز وجل أعددت للمصابي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر

على قلب بشر ذخراً بله ما أطلعكم الله عليه ، ثم قرأ : (فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون) رواه الشيخان والترمذي . وعنه عن النبي ﷺ قال : لقاب قوس أحدكم في الجنة خير مما طلعت عليه الشمس أو تغرب ^(١) . وعن سهل رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها . رواه البخاري في بدء الخلق ، وقد مر الكلام على عدد الحنان السبعة أي طبقاتها المذكورة في القرآن الكريم قال الله تعالى : (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم تجري من تحتهم الأنهار في جنات النعيم) وقال الله تعالى : (والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم) وقال تعالى : (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلاً خالدين فيها لا يفتنون عنها حولاً) . وقال تعالى : (عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى) . وقال تعالى : (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم خير البرية جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه) صدق الله العظيم .

عن سهل رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : في الجنة ثمانية أبواب فيها باب يسمى الرين لا يدخله إلا الصائون رواه الشيخان .

وأهل الجنة مخلدون فيها أبداً قال الله تعالى : (وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء الله عطاء غير مجذوذ) عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : إذا صار أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار حيء بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار ثم يذبح ثم ينادي مشاد : يا أهل الجنة لا موت يا أهل النار لا موت فيزداد أهل الجنة فرحاً إلى فرحهم ويزداد أهل النار حزنًا إلى حزنهم رواه البخاري في الرقائق إلى غير

(١) رواه أصحاب السنة الخمسة .

ذلك . وبالحجة فطيبات الجنة كثيرة والمذكور منها جنة المأوى وجنة عدن وجنة النعيم ودار السلام وجنة الفردوس وهي أعلاهن وفي كل طبقة من هذه عدة طمقات لقوله تعالى في تلك الآيات : (جنات النعيم وحنات الفردوس) . ولحديث أم حارثة حين مات ولدها يوم بدر وحامت تكلم النبي ﷺ فيه فقال : لها أجنة واحدة هي إنها جنات كثيرة ، وأنه في الفردوس الأعلى نساء رضاه تعالى واجنة لنا وللمسلمين من دون سابقة عذاب والمحمد لله رب العالمين .

(ودخول أهل النار حق) وهي دار العقاب التي فيها النار التي أعدها الله للكافرين والمنافقين وبعض العصاة لتنفيذ الوعيد فيهم دل ذلك الكتاب والسنن والإجماع أما الكتاب آيات كثيرة منها قوله تعالى : (إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيراً) . وقال تعالى : (وإن جهنم لموعدهم أجمعين لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم) . وقال تعالى : (واعتدنا لهم عذاب السعير) . وقال تعالى : (كلا إنها لظى نزاعة للشوى تدعو من أدبر وتولى وجمع فأوعى) وقال تعالى : (سأصليه سقر وما أدراك ما سقر لا تبقي ولا تذر لواءة للبشر عليها تسعة عشر وقال : (إن الأبرار لفي نعيم وإن الفجار لفي جحيم يصاونها يوم الدين) . وقال تعالى : (وأما من خفت موازينه فأما هاوية وما أدراك ما هي نار حاميه وقال تعالى : (كلا لينبذن في الحطمة نار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة إنها عليهم مؤصدة في عمدة ممددة) ومن السنة قوله ﷺ في رواية أبي هريرة رضي الله عنه قال : ناركم هذه التي يوقد ابن آدم جزء من سبعين جزءاً من حر جهنم . قالوا : والله إن كانت لكافية يا رسول الله . قال : فإنها فضلت عليها بتسعة وستين جزء كلها مثل حرها . رواه الشيخان والترمذي .

فتضح مما تقدم من أبواب النار سبعة وهي : جهنم والسعير ولظى وسقر والجحيم والهاوية والحطمة ومعوم أن كل باب كطبقة من طبقات النار التي أسفلها

طبقة المنافقين لقوم مخصوصين وقد أجمع المسلمون على أنه لا تغنى الجنة ونعيمها ولا النار ونعيمها . وسنده الكتاب والسنة أما الكتاب فمنه في شأن المؤمنين (وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأوتوا به متشابهاً وهم فيها أزواج مطهرة وهم فيها خالدون) وقال تعالى في أهل النار : وإن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدون فيها أولئك هم شر البرية) . وقال ﷺ : (إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد بين الجنة والنار يا أهل الجنة خلود بلا موت ويا أهل النار خلود بلا موت فمن أنكر دخول الجنة الجنة وأهل النار النار فمؤكف لإنكاره أمراً أعلم من الدين بالضرورة وأجمعت عليه الشرائع .

فصل في رؤية الله تعالى

فالمؤمنون سيرون ربهم في الجنة ولحسبها رؤية من غير كيف ولا انحصار ولا تشبيه ولا تمثيل . قال تعالى : (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) . صدق الله العظيم .

قال المصنف : (ورؤية المؤمنين لربهم حق) أي ثابت لا محالة فرؤية الله انكشافه تعالى للرائين انكشافاً تاماً من غير أن يكون تعالى في جهة أو مقابلاً للرائي أو محدوداً أو محصوراً وبدون تكيف أي كيفية من كيفيات رؤية الله بالأبصار من غير مقابلة و جهة وتكيف بأي كيفية ممكنة عقلاً في الدنيا والآخرة وواقعة للمؤمنين ودليلهم على إمكانها عقلي ونقلي أما النقلي فقول الله تعالى : حكاية عن موسى عليه السلام : (رب أرني أنظر إليك قال لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني والاستدلال على ذلك بوجهين : الأول أن

موسى سأل الله الرؤية فلو كانت غير ممكنة ما سألها. الثاني . أن الله علّق رؤيته على ممكن هو استقرار الجبل و لمعلق على الممكن ممكن . وقال تعالى أيضاً :
(وجوه يومئذ فاضرة إلى ربها ناظرة) .

وأما السنة فمنها ما روي عن جرير بن عبد الله رضي عنه قال : كنا جلوساً عند رسول الله ﷺ فنظر إلى القمر ليلة البدر فقال : إنكم ستعرضون عني ربكم فتروونه كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته فإن استطعتم ألا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها فافعلوا ثم قرأ : (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب رواه أربعة من أصحاب السنن والتشبيه للرؤية في عدم الشك والخفاء لا للمريء كما قد يتوهم .

أما الإجماع فقد أجمعت الصحابة رضي الله عنهم على وقوع الرؤية في الآخرة للمؤمنين ولكنها لم تقع في الدنيا لغير نبينا ﷺ واختلفوا في وقوعها له عليه الصلاة والسلام . والصحيح أنه رأى ربه بعيني رأسه يقطة ليلة الإسراء والمعراج كما عليه جمهور الصحابة رضي الله عنهم رؤية تليق بالجلال أي بعظمة الله من نفي الكيف والشبه كما تقدم لأن الرؤية إدراك فكما يعلم يرى ولا يعلم كنهها لنا في الدنيا . وذهب المعتزلة إلى أن رؤية الله تعالى بالأبصار مستحيلة في الدنيا والآخرة ولهم أيضاً أدلة اعترضها أهل السنة بالأدلة المتقدمة .

(و أهوال الآخرة) : أهوال : جمع وهو الأمر المشق الذي يحصل للنفس منه انزعاج والآخرة قد تقدم الكلام عليها وهو يوم القيامة ويوم الدين ويوم الجزاء وله أسماء كثيرة تريد على المائة ودليل ذلك قوله تعالى : (يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد) .

ومن السنة ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال «يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الأرض سبعين ذراعاً ويلجمهم حتى يبلغ آذانهم» رواه الشيخان .

وعن ابن عمر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : «يقوم الناس لرب العالمين قال يقوم أحدهم في رشحه إلى أنصاف أذنيه» رواه الشيخان والترمذي .

وليس هذا لكل الناس بل إن الله عباد اختارهم واصطفاهم وأظلمهم في ظله يوم لا ظل إلا ظله وأعطاهم نعيماً لا يعلمه إلا هو كما يأتي ، وهذا كله (حق) ثابت بالأدلة كما ذكرنا .

(وجميع نعيمها حق) أي ثابت . قال الله تعالى : «وعند الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم » وقال تعالى : « وفيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين وأنتم فيها خالدون » وقال تعالى : « وتلك الجنة التي أررثتموها بما كنتم تعملون لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون » . وقال تعالى . « وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الأنهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابهاً ولهم فيها أزواج مطهرة وهم فيها خالدون » .

وفي الحديث القدسي : « أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » كما تقدم . ولا أريد أن أذكر إلا الدليل على كلام

المصنف وإلا فهذا بحر لا ساحل له لو أجرينا فيه عنان قلعنا لخرجنا عن قضيتنا
نسأل الله رضا والجنة آمين .

(انتهى الكلام على الإيمان باليوم الآخر) . ثم شرع يتكلم على الباب
السادس وهو الإيمان بالقدر فقال :

الباب السادس

في الايمان بالقدر خيره وشره

(أما الإيمان بالقدر) خيره وشره أي يجب أن نؤمن بأن ما قدره الله في الأزل لا بد من وقوعه وما لم يقدره يستحيل وقوعه وبأنه تعالى قدر الخير والشر قبل الخلق وأن جميع الكائنات بقضائه وقدره وإرادته لقوله تعالى : « خلق كل شيء ، والله خلقكم وما تعملون » ، إنا كل شيء خلقناه بقدر . « بنصيب كل كسب أجمع عليه السعة وحينئذ يكون نصيب كل شيء في عموم الخلق إذ تقديره إنا كل شيء مخلوق لنا بقدر ، ولاجماع السلف والخلق على صحة قول القائل ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والخير كل شيء بقدر حتى المعجز والكيس .

وبالجملة فهو مجموع أمور ثلاثة : قدرة وإرادة وعلم وكذلك القضاء وهمما راجعان إلى العلم والإرادة وتعلق القدرة .

فالقدر عند الأشاعرة إيجاد الله الأشياء على قدر مخصوص ووجه معين أرادته الله تعالى ويرجع عندهم لصفة فعل لأنه عبارة عن الإيجاد وهو من صفات الأفعال والقضاء عندهم إرادة الله الأشياء في الأزل على ما هي عليه فيما لا يزال فهو من صفات الذات .

والقدر عند الماتريدية تحديد الله أزلاً كل مخلوق بحده الذي يوجد عليه من

حسن و قبح ونفع وضر إلى غير ذلك أي علمه تعالى أزلاً صفات المخلوقات فيرجع عندهم لصفة العلم .

والقضاء عندهم : إيجاد الله الأشياء مع زيادة الأحكام و الإتقان فهو صفة فعل والمعنى أن الله تعالى علم مقادير الأشياء وأزمانها قبل إيجادها ثم أوحى ما سبق في علمه أنه يوجد فكل محدث صادر عن علمه وقدرته وإرادته هذا ما عليه السلف من الصحابة وخيار التابعين كالأشعري والماتريدي وكافة أهل السنة ودليلهم من الكتاب قوله تعالى : « إنا كل شيء خلقناه بقدر » كما تقدم .

ومن السنة حديث الأربعين : الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالقدر خيره وشره حلوه ومره .

وحديث علي كرم الله وجهه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربعة أشياء : يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله بعثني بالحق ويؤمن بالبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر خيره وشره حلوه ومره رواء ابن ماجه وإنما عدلوا على الدليل السمعي هنا لأنه أسهل للعامة وإلا فقد علمت مما سبق أن القضاء والقدر يرجعان للصفات ودليلها عقلي ونقلي (كما تقدم والله أعلم) .

فصل في الواجب علينا في الاعتقاد

(فالواجب علينا) وجوباً شرعياً وعقيدة أصولية (أن نعتقد أن كل ما أصابنا من خير) أي طاعة ومنفعة (وشر) أي من معصية ومضرة أن نؤمن بأنه بقضاء الله وقدره (ونفع وضر وحلو ومر كله من عند الله تعالى أوقفه علينا الآن بقدرته وإرادته وسبق في علمه قبل وقوعه) .

قال صاحب الرسالة : ومقادير الأمور بيده ومصدرها عن قضائه علم كل

شيء قبل كونه فجري على قدره لا يكون من عداده قول ولا عمل إلا وقد قضاه وسبق في علمه « ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير » .

وفي الحديث القدسي عن رب العزة : « من لم يرض بقضائي ويصبر على بلوائي فليطلب رباً سوائى » .

ومن اعتقد أن الله تعالى لا يعلم لأشياء قبل وقوعها يكون كافراً لنسبة الجهل إليه تعالى .

ومن اعتقد أن الله لا يخلق أفعال العباد الاختيارية ولا يريد المعاصي يكون فاسقاً لخالفته أهل السنة والجماعة انتهى الكلام على الإيمان بالقدر .

الباب السابع

في عدم تأثير الأسباب العادية

(والاسباب العادية لا تأثير لها) بل المؤثر في الاسباب العادية والمراد بها ما لا يعقل من الاسباب العادية هو الله تعالى وأن الملازمة والمقارنة بين الاسباب والمسببات عادي يمكن تخلفه بأن يوجد السبب دون المسبب كما في نار الخليل وهذا هو المنجي عند الله وهو عتقاد أهل السنة وقد مثل لها المصنف بقوله (كالطعام والشراب والثوب والحدار والنار والسراج والشمس والقمر ونحو ذلك) أي من الكائنات لا تأثير لها بل المؤثر هو الله وحده .

فصل في الطعام والشبع

(فعند أكل الطعام يخلق الله الشبع إن شاء والطعام ليس له تأثير وإلا كان الطعام مستغنياً عنه تعالى وهذا محال) .

فصل في الماء والظلم

(وعند شرب الماء يخلق الله الري إن شاء والماء ليس له تأثير) أي بداته وإلا كان ذلك الري مستغنياً عنه تعالى لأن الأثر إنما يفتقر لمؤثره وهو غير الله وهذا محال (وعند الجدار يخلق الله الظل إن شاء والجدار ليس له تأثير) وعند

ليس الشوب يخلق الله المستر إن شاء والشوب ليس له تأثير . وعند النار يخلق الله الإحراق إن شاء والنار ليس لها تأثير (. فالنار مثلاً لا تؤثر في الإحراق وإلا كان الإحراق مستغنياً عنه تعالى .) وعند السراج والشمس والقمر يخلق الله الضوء إن شاء والسراج والشمس والقمر ليس لهم تأثير (وإنما المؤثر في الجميع هو الله تعالى . والمؤمن المحقق الإيمان من لم يستد لها تأثيراً ودليل ذلك من الكتاب قوله تعالى : (الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء فاعبدوه) ودليل العقل أن نقول لو كان لغيره تعالى تأثير في شيء من الكائنات لكان تعالى عاجزاً عن ذلك الممكن لكن التالي ماطل إذ لو كان عاجزاً عن ممكن ما لكان تعالى عاجزاً عن غيره أيضاً للتأمل لكن التالي ماطل فغاية الأمر أن أهل السنة يقولون لا تأثير لشيء من الكائنات في أثر ما ويثبتون الإحراق للنار والري للماء ونحو ذلك من أنها سبب والمؤثر هو الله وحده وغيرهم الفرق الضالة فمنهم من يقول أنها مؤثرة بنفسها وبعضهم يقولون بقوة أو دعت فيها وكلامهم ماطل والدليل على بطلان أن لا تأثير لشيء من الكائنات في أثر ما بطبعه أو بقوة جعلها الله فيه لأنه يلزم أن يستغني ذلك الأثر عن مولانا عز وجل كيف وهو الذي يقتدر إليه كل ما سواه عموماً وعلى كل حال انتهى .

الباب الثامن

في كلمة التوحيد

(ويجمع معاني هذه العقائد كلها قول لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ فالجامع المعنى والمجموع معنى العقائد المتقسم ذكرها) في أول الكتاب .

فصل في عدد العقائد

(وهي ثمانية وأربعون عقيدة فيدخل في معنى لا إله إلا الله معنى ما يجب لله وما يستحيل عليه وما يحوز وهو إحدى وأربعون عقيدة ويدخل في معنى قولنا محمد رسول الله ﷺ معنى ما يجب للرسل وما يستحيل عليهم وما يجوز وهي سبعة عقائد) وقد تقدم ذكرها .

(فمعنى لا إله إلا الله لا مستغنى عن كل ما سواه ولا مفتقر إليه كل ما عداه إلا الله تعالى فيدخل في الاستغناء إحدى عشر عقيدة من الواجبات وإحدى عشر عقيدة من المستحيلات والجائز الواحد ويدخل في الافتقار تسعة من الواجبات وتسعة من المستحيلات . ثم شرع المصنف في بيان ذلك تفصيلاً فقال :

فصل في خلاصة العقائد تفصيلاً

(وبيان ما يدخل تحت جزء الاستغناء واحدة نفسية وهسي الوجود)
فوصفه تعالى بالاستغناء يوجب له الوجود أي يقتضي ويستلزم وجوب الوجود
وتقدم معناه (وأربعة سلبية وهي القدم والبقاء ومخالفته تعالى للحوادث والقيام
بالنفس) . اذ لو انتفى شيء من هذه الصفات لكان حادثاً فيقتصر الى محدث
فيلزم الدور أو التسلسل الدور هو توقف الشيء على شيء متوقف على الشيء الاول
بأن يكون كل فرد خالفاً ومخلوقاً على الانحصار والتسلسل هو ترتيب أمور
غير متناهية بأن يكون كل فرد أوجسد الآخر الى ما لا نهاية له والدور
والتسلسل محالان . كيف وهو الغني عن كل ما سواه (وثلاثة من المعاني وهي
السمع والبصر والكلام) اذ لو لم يجب له هذه الصفات لكان محتاجاً الى من
يدفع عنه هذه النقائص كيف وهو الغني .

(وثلاثة من المعنوية) وهي (كونه تعالى سميعاً وبصيراً ومتكلماً) فجملة
ما استلزمه الاستغناء عن كل ما سواه من الصفات احدى عشر عقيدة وهي
النسبة المعنقدة وهي (الوجود والقدم والبقاء ومخالفة للحوادث والقيام بالنفس
والسمع والبصر والكلام وكونه تعالى سميعاً وبصيراً ومتكلماً وأضدادها
احدى عشر فخذ النفسية الواحدة وهي العدم وضد السلبية أربعة وهي
الحدوث وضد العدم والمائلة للحوادث والافتقار إلى المحل والخصص وأضداد
صفات المعاني الثلاثة ثلاثة وهي الصمم والعمى والبكم وأضداد الثلاثة المعنوية ثلاثة
وهي كونه لَصْم وأَعْمى وأَبْكَم .

هذه أضداد العقائد المتقدم ذكرها وهي إحدى عشر (والجائز) في حقه تعالى
(فعل كل ممكن أو تركه) أي لا يتحتم على الله أن يفعل شيئاً بذاته ولا يترك
شيئاً بذاته . (فجملة الاحدى عشر الواجبات على الإحدى عشر المستحيلات
اثنتان وعشرون عقيدة) ويضاف إليها الجائز الواحد فتبقى الجملة ثلاثة وعشرون

عقيدة يجب على المكلف تحصيلها (وبيان ما يدخل تحت جزء الافتقار واحدة
سلبية وهي الوجدانية) . إذ لو كان معه تعالى ثاني في ألوهيته لما افتقر إليه جل
وعلا شيء للزوم عجزها حيثئذ كيف وهو الذي يفتقر إليه كل ما سواه .

(وأربعة من المعاني وهي القدرة والإرادة والعلم والحياة) إذ لو انتفى
شيء من هذه الصفات لما أمكن أن يوجد شيئاً من الحوادث فلا يفتقر إليه كيف
وهو الذي يفتقر إليه كل ما سواه .

(وأربعة من المعنوية وهي كونه تعالى قادراً ومريداً وعالماً وحيّاً)
وهي فرع من المعاني وأصداها (أي المعاني التي تدخل تحت جزء الافتقار
(تسعة) وتفصيلها فخذ السلبية الواحدة واحدة وهي التعدد وأصداها صفات
المعاني الأربعة ، أربعة وهي العجز والكراهة والحل والموت وأصداها الصفات
المعنوية الأربعة أربعة وهي كونه عاجزاً وكارهاً جاهلاً وميتاً .

فجمل السبعة الواجبات على التسعة المستحيلات ثمانية عشر وإذا أضفتها
إلى الثلاثة والعشرين المتقدم ذكرها تبقى الجملة إحدى وأربعين عقيدة كلها داخله
في معنى لا إله إلا الله بعضها تحت استغناء لإله عن كل ما سواه وبعضها تحت
الافتقار وإذا أضفنا إليها محمد رسول الله ﷺ كانت الجملة ثمانية وأربعين عقيدة كما
قال المصنف آنفاً .

فائدة في معنى اسم الجلالة ومعنى كلمة التوحيد

(إذا قيل لك ما معنى الله وما معنى الإله وما معنى الألوهية وما معنى
لا إله إلا الله) الجواب عن ذلك (فتقول الله اسم لموجود) أي فأنه علم على الذات
فقط المعينة بكونها واجبة الوجود فهو تعالى (واجب الوجود) مستحق لجميع

المحامد ففيه إشارة إلى عقيدة وحبب الوجود له والمراد بوجوب وجوده عدم قبول وجوده للانتفاء ويلزم من الشهادة بوجوب الوجود الشهادة بالوجود .

(موصوف بالصفات) جمع صفة وهي المعنى القائم بالموصوف والمراد بها ما ليس ذاتاً فيصدق بالنفسية والسلبية والمعاني والمعنوية وقد مر الكلام عليها تفصيلاً ويشمل أيضاً صفات الجلال وهي الصفات الدالة على القهر أو البطش مثلاً كجبار وقهار ومنتقم وصفات الجمال وهي الصفات الدالة على البسط كباسط ورحمن وغفور وهكذا .

وبالجملة فهو تعالى متصف بصفات الكمال جلالية وجمالية وقد ورد في عدة أحاديث ما معناه أن الله تعالى كالات لا نهاية لها .

(منزّه عن النقائص) جمع نقيصة والنقص على الله محال كالمستحيلات وكالشبه والظنير والولد والصاحبة والوالدة والوالد والصاحبة والشريك وسائر النقائص (والآفات) أي منزهاً عن حقوق التغيير والزوال متعالياً عن الأين والكيف والمثال فالله تعالى ليس له مسمى ولا كفؤ له فهو المعبود بالحق فلا شريك له بوجه (أو تقول الله علم على الذات الواجب الوجود) والوجود صفة نفسية قاغة بذاته تعالى والدليل عليها من القرآن قوله عز وجل : (قالت رسلهم أي الله شك) يعني أي وجود الله شك لا بل لا يشك في وجود الله إلا كافر اعمى الله بصيرته والدليل عليها من العقل إن كل صناعة لا بد لها من صانع أفلا يدل هذا الكون على أن له صانعاً ولا بد للصانع أن يكون موجوداً .

(المستحق للعبادة) أي فلا يستحق العبادة غيره لأن سواه مفتقر للأعراض البشرية من أكل الطعام ونحوه ولأن من لوازم أكل الطعام خروج الفضلة المعلومة المضافة للعظمة والكبرياء اللازمين للألوهية .

فصل في معنى الإله عند المتأخرين وعند المتقدمين

(ومعنى الإله عند المتأخرين) وهم ما بعد الحسبانية سنة (هو المستغنى عن كل ما سواه المفتقر إليه كل ما عداه) أي فحقيقة الإله المعبود بحق ويلزم منه أنه مستغنى عن كل ما سواه ومفتقر إليه كل ما عداه ومعناه عند المتقدمين وهم ما قبل الحسبانية سنة .

(هو الواجب الوجود) أي الذاتي وأما الوجود غير الذات كوجودنا فهو بفعله ومعنى الواجب الوجود أنه لا يجوز عليه العدم فلا يقبل العدم لا أزلاً ولا أبداً والدليل على وجوب الوجود له تعالى أن نقول الله يجب افتقار العالم إليه وكل من وجب افتقار العالم إليه فهو واجب الوجود ينتج إليه واجب الوجود . (المستحق للعبادة) لأنه لا إله غيره يستحق العبادة .

فصل في معنى الألوهية عند المتأخرين

(وهي عبارة عن استغناء الإله عن كل ما سواه وافتقار كل ما عداه إليه تعالى) وأما عند المتقدمين فهي عبارة عن وجوب وجوده واستحقاقه للعبادة ومعنى لا إله إلا الله عند المتأخرين لا مستغنى عن كل ما سواه ولا مفتقر إليه كل ما عداه إلا الله ومعناها عند المتقدمين لا واجب الوجود ولا مستحق للعبادة . إلا الله تعالى فيدخل في جوب الوجود ما يدخل تحت جزء الاستغناء من الواجبات الإحدى عشر وأضدادها كذلك والحائز الواحد ويدخل في استحقاقه تعالى للعبادة ما يدخل تحت جزء الافتقار من الواجبات التسعة والمستحيلات التسعة وقد تقدم شرح ذلك كله .

ولما فرغ الشيخ رحمه الله من الأقسام الثلاثة التي يجب على المكلف معرفتها

في حق مولانا عز وجل وفي حق رسله وبين اندراج العقائد في قول : لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ أراد أن يذكر بعض ما سبق زيادة للإيضاح فقال :

فصل في معنى محمد رسول الله ﷺ

« ويدخل في معنى قولنا محمد رسول الله ﷺ معنى ما يجب للرسول وما يستحيل وما يجوز » وقد تقدم شرح ذلك كله .

الباب التاسع

في الانبياء والملائكة والكتب السماوية .. الخ

(والإيمان بسائر الأنبياء) أي بباقيهم والمراد بالإيمان بالأنبياء الإيمان بوجودهم والمعتمد أنه لا يعلم عددهم إلا الله وحينئذ فكل من ذكر منهم باسمه العلم في القرآن وجب الإيمان به تفصيلاً وعيهم يجب الإيمان به إجمالاً وقد تقدم ذلك) .

(والملائكة وهم أجسام نورانية أي مخلوقة من النور لا يأكلون ولا يشربون دأبهم الطاعات ومسكنهم السماوات وقد مر الكلام عليهم) .

(والكتب السماوية) أي المنسوبة إلى السماء لأنها جاءت من جنتها والمنسوبة للسمو وهو العلو والأول أظهر .

(واليوم الآخر) مبدؤ من النفخة الثانية وهي نفخة البعث باتفاق واختلف في آخره ف قيل لا آخر له فعليه اليوم الآخر من النفخة الثانية إلى ما لا نهاية له وقيل إلى دخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار وقد مر الكلام عليه . لأنه عليه السلام جاء بتصديق ذلك كله أي جاء بطلب أو بوجوب التصديق بذلك كله والمراد بالتصديق الصدق .

فصل في عدد الانبياء والرسل

(فقولنا بسائر الأنبياء) جمع نبي والنبي محبر بالغيب خاصة فكل رسول نبي ولا ينمكس والرسول هو إنسان ذكر حر أوحى الله تعالى بشرع وأمره بتبليغه للخلق وإن لم يؤمر بالتبليغ يسمى نبياً فقط .

وقد تقدم واعلم أنه يجب الإيمان بجميع الأنبياء والرسل إجمالاً بأن يؤمن المكلف بكل نبي ورسول لله تعالى وبما يجب لهم وما يستحيل وما يجوز والأولى أن لا يعين عدداً مخصوصاً لاختلاف الروايات في عددهم ولذا قال المصنف ولا يعلم عددهم إلا الله لقوله تعالى : « ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك » ، لكن يجب الإيمان تفصيلاً بالرسل الذين ذكرت أسماءهم في القرآن الشريف وقد نظمهم بعضهم فقال :

أسماء رسل الله في القرآن	خمس وعشرون خذ بيان
هم آدم إدريس نوح هود	يونس الياس اليسع داود
إسحق إبراهيم لوط موسى	ذو الكفل يحيى زكريا عيسى
شعيب ثم صالح أيوب	هارون ثم يوسف يعقوب
ثم سليمان وإسماعيل	محمد خاتمهم الجليل

وقيل : إن عددهم أي الأنبياء والرسل مائة ألف وأربعة وعشرون ألف نبي فالرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر ..

وقيل إنهم ثلاثمائة وأربعة عشر . وقيل ثلاثمائة وخمسة والأسلم الإمساك عن حصرهم وهو المعتمد كما قدمنا . (والله أعلم بالحقيقة والرسل كلهم عجم) أي يتكلمون باللغة المعجمية إلا خمس محمد ﷺ وإسماعيل وهود وصالحاً وشعيباً

والوحي إلى جميعهم في المنام إلا أولو العزم الخمسة وهم : سيدنا محمد وإبراهيم
وموسى ونوح وعيسى عليهم الصلاة والسلام ونظمهم بعضهم فقال :
محمد إبراهيم موسى كليهما نوح وعيسى هم أولو العزم فاعرفا

ونقل أيضاً عن بعضهم أن جميع الأنبياء من ولد إبراهيم إلا آدم وشت
وإدريس ونوح وهود وصالح ولوط ويونس عليهم السلام وكلهم من بني إسرائيل
إلا عشرة الثمانية المذكورة وإبراهيم وإسحق وعد الشيخ العدوي أرب أيضاً .

فصل في عدد الملائكة

(وقولنا بسائر الملائكة) جمع ملك وتأوّه لتأنيث الجمع وقيل للبالغنة
غلب في الأجسام النورانية المبرأة من الكدرات الجسمية القادرة على التشكل
بالأشكال المختلفة أي يجب على كل مكلف أن يعتقد اعتقاداً جازماً بوجود سائر
الملائكة ولا يعلم عددهم إلا الله تعالى . قال تعالى : (وما يعلم جنود ربك إلا
هو) أي الله سبحانه وتعالى وقد مر الكلام على ذلك .

فصل في عدد الكتب السماوية

(وقولنا بسائر الكتب) أي يجب على كل مكلف شرعاً الإيمان بالكتب
السماوية المنزلة من الله تعالى عن الرسل وبين فيها وعده ووعيده وإن كل ما
تضمنته حق وصدق وأن بعض أحكامها نسخ وبعضها لم ينسخ قال الزمخشري
وغيره وهي مائة كتاب وأربعة كتب أنزل منها خمسون على شيت وثلاثون على
إدريس وعشرة على آدم وعشرة على إبراهيم والتوراة والإنجيل والزبور والفرقان
فالتوراة لموسى والزبور لداود والإنجيل لعيسى والفرقان لسيدنا محمد ﷺ ثم اعلم
أن جميع الكتب المنزلة قد نسخت بالقرآن تلاوتها وبعض أحكامها وقد مر الكلام
على ذلك والله أعلم .

فصل في اليوم الآخر وتفسيره

(وقلنا اليوم الآخر هو يوم القيامة) وسمي يوم القيامة لقيام الناس فيه من قبورهم وقيامهم بين يدي خالقهم وقيام الحجة لهم وعليهم واعلم أنه على كل مكلف شرعاً الإيمان باليوم الآخر وقد مر الكلام عليه . والواحب الإيمان به وما اشتمل عليه كما مر والدليل على دخول هذه الأمور كلها في قولنا عمدة رسول الله أنه يُؤْتَى لأنه جاء بتصديق ذلك كله وقد مر الكلام على ذلك .

فصل في الايمان بالقدر

(بالقدر) القدر مصدر قدرت الشيء بتخفيف الدال وفتحها أقدره بالكسر والضم قدراً وقدراً إذا أحطت بمقداره أي وبما يجب شرعاً على كل مكلف أن يؤمن بالقدر أي يعتقد أن الله تعالى علم مقادير الأشياء وأزمانها قبل إيجادها ثم أوجد ما سبق في علمه أنه يوجد فكل موجود صادر عن علمه وقدرته وإرادته هذا من المعلوم من الدين بالبراهين القطعية وعليه كان السلف من الصحابة وخيار التابعين وكما أمرنا الإيمان به فقد نهينا عن الخوض في مباحثه ولكن لما كان الإيمان به واجب لا بد من تفسير معناه وقد تقدم معنى القضاء والقدر .

قال المصنف : (وأما الإيمان بالقدر فيدخل في قولنا لا إله إلا الله أعني في جزء الافتقار لأن القدر مجموع أمور ثلاثة وهي القدرة والإرادة والعلم) فalcضاء والقدر راجعان لما تقدم من العلم والإرادة ولكن لما كان حظر الجهل في هذا الفن عظيماً صرحوا بها (والله أعلم) ثم شرع يذكر خلاصة ما في جميع الأبواب فقال :

الباب العاشر

في خلاصة ما في جميع الابواب

ولما فرغ من ذكر ما يجب على المكلف معرفته من عقائد الإيمان في حق مولانا عز وجل وفي حق رسله عليهم الصلاة والسلام وباقي أركان الإيمان واندرج جميع ما سبق تحت كلمة التوحيد وهي لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ أراد أن يشكر الله الذي جمع لنا جميع العقائد في هذه الكلمة المشرفة .

(قلت) بضمير المتكلم وهو يقصد نفسه وجميع المسلمين (نحمده) أي الله تعالى وله الحمد أن (جمع لنا هذه العقائد كلها الكثيرة المقتضية في كلمة واحدة) وهي كلمة التوحيد (مع قلة حروفها) وهي أربعة وعشرون حرفاً على عدد ساعات الليل والنهار (سهلة في لفظها هينة في تعليمها يسيرة لمن رامها) أي قصد معرفة معناها أو ذكرها (حفيفة على اللسان) أي على لسان ذاكرها (ثقيلة في الميزان) أي ميزان من قالها صادقاً . قال رسول الله ﷺ لأبي هريرة رضي الله عنه : « يا أبا هريرة إن كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة إلا شهادة أن لا إله إلا الله فإنها لا توضع في ميزان لأنها لو وضعت في ميزان من قالها صادقاً ووضعت السموات السبع والأرضون السبع وما فيهن كانت لا إله إلا الله أرجح من ذلك »

قال في شرح أم البراهين : لا شك أنه ﷺ قد خص بجوامع الكلم فتحيد

كل كلمة من كلماته من الفوائد ما لا ينحصر فاختار لأتمته في ترجمة الإيمان وما يرحون به في الجنان حيث شأوا هذه الكلمة المشرفة السهلة حفظاً وذكر أ
الكثيرة الفوائد علماً وحساً فما تعبوا من تعلم العقائد الكثيرة المفصلة جمع لهم في
حرز هذه الكلمة المنيع والحصن الحصين وتمكنوا من ذكر العقائد كلها بذكر
واحد خفيف على اللسان ثقيل في الميزان تم تسبه أيها المؤمن العظيم لرحمة الله تعالى
وإنعامه علينا بهذه الكلمة الشريفة وهو أن المكلف إنما ينحو من الخلود في النار
إذا اتصف في آخر حياته بعقائد الإيمان التي تتعلق بالله وبرسوله عليهم الصلاة والسلام
والغالب عليه في ذلك الوقت الهائل الصعب عن ستحضار جميع لعقائد مفصلة
فعلمه الشرع بمقتضى الفضل العظيم هذه الكلمة السهلة العظيمة القدر حتى يذكر
بها من غير مشقة تناله جميع عقائد الإيمان بلسانه أو بقلبه واكتفى منه في هذا
الوقت الضيق بذكرها بجملة إذ طالما أداها قبل ذلك على لسانه وقلبه مفصلة ولهذا
قال عليه السلام من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة وقال أيضاً من مات وهو
يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة فالأول لمن يستطيع النطق والثانية لمن لا يستطيعه
والله أعلم .

ونورد هنا ما نقله السيد السهروردي في جواهر العقدين وعن الفصول المهمة
وذلك ما روي أن المأمون لما صرف من مرو ويريد العراق وحتار نيسابور
وكان على مقدمته الإمام علي الرضا فقام إليه الإمامان الخافطان أبو زرعة الرازي
ومحمد بن مسلم الطوسي ومعهما قوم من المشايخ وقالوا نسألك بحق قرابتك من
رسول الله صلى الله عليه وآله أن تحدثنا بحديث ينفعنا . قال : حدثني أبي موسى الكاظم عن
أبيه جعفر الصادق عن أبيه محمد الباقر عن أبيه رين العابدين بن علي بن الحسين عن
أبيه الحسين عن أبيه علي بن أبي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وآله عن حبريل الأمين عن
الله أنه قال : لا إله إلا الله حصني ومن قالها دخل حصني ومن دخل حصني أمن
من عذابي ، ثم أرخى الستر وسافر فعد أهل المحابر والدقاتر والذين يكتبون
فأثافوا على عشرين ألفاً .

قال لإمام أحمد : لو قرئت هذه المسانيد على مجنون لبريء (عظيمة عند الرحمن) معناه ذو الرحمة الواسعة ورحمة الله إرادته الخير والنعمة والإحسان إلى خلقه فهو تعالى رحمن الدنيا ورحيم الآخرة (لأنها) أي كلمة التوحيد (شجرة الإسلام والإيمان) لاشتغالها على قواعده وأركانها فهي كلمة التوحيد وكلمة الإخلاص وكلمة التقوى والكلمة الطيبة وثمن الجنة ودعوة الحق والعروة الوثقى ، وسيأتي شرح ذلك (وقد مدحها الله تعالى في القرآن الكريم وسماها بالعروة الوثقى) صدق الله العظيم .

فصل في العروة الوثقى والاستمسك بها

(الوثقى) تأنيث الأوثق وقيل العروة الوثقى الذي يتوصل به إلى رضاء الله تعالى التي لا تنفصم في قوله تعالى : « فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها » أي لا انقطاع لها .

قال النقطة زاني : شبه التدين بالدين الحق والثبات على الهدى والإيمان بالتمسك بالعروة الوثقى المأخوذة من الحبل المأمون تقطعها التي لا تنفصم قال تعالى : « فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها » وقوله تعالى : « ومن يسلم وجهه لله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى » وفي ذلك تلويح إلى تعبيره ﷺ في رؤيا عبد الله بن سلام رضي الله عنه بالإسلام الكامل المرادف للدين .

ففي صحيح البخاري رضي الله عنه عن قيس بن عباد قال : « كنت جالساً في مسجد المدينة فدخل رجل على وجهه أثر الحشوع فقالوا هذا رجل من أهل الجنة فصلى ركعتين تجوز فيها ثم خرج وتبعته فقلت إنك حين دخلت المسجد قالوا هذا رجل من أهل الجنة قال والله لا ينبغي لأحد أن يقول ما لا يعلم ،

فما حدثك لم ذاك رأيت رؤيا على عهد النبي ﷺ فقصصتها عليه رأيت كأني في روضة ذكر من سعتها وخضرتها وسطها عمود من حديد أسفل في الأرض وأعلاه في السماء في أعلاه عروة فقيل لي ارق فقلت لا أستطيع فأفاني منصف فرفع ثيابي من خلفي فركبت حتى كنت في أعلاها فأخذت بالعروة فقيل لي استمسك فاستيقظت وأنها لفي يدي فقصصتها للنبي ﷺ فقال لي تلك لروضة الجنة وذلك العمود عمود لإسلام وتلك العروة الوثقى فأنت على لإسلام حقيق تموت ، انتهى .

(لأن من تعلق بها) أي هذه الكلمة وهي العروة الوثقى التي كناية عن الدين الحليص (وقد فاز) ظفر ونجاء أي سلم من عذاب الدنيا والآخرة وعن كعب أوحى الله لي موسى عليه السلام في التوراة لولا من يقول لا إله إلا الله أسلطت جهنم على أهل الدنيا أي فلا إله إلا الله سور لأهل الدنيا حافظه لهم من جهنم (ومن طلقها) بتشديد اللام أي فارق لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ والعياذ بالله (فقد خسر) يقال : خسر خسراً وخسرانا هلك (وندم) يقال : ندم على ما فعل إذ حزن أو فعل شيئاً ثم كرهه (وسمى) أي الله (أهلها) أي أهل لا إله إلا الله محمد رسول الله (الذين أحسنوا في قوله) تعالى (الذين أحسنوا) أي في الدنيا بقولهم لا إله إلا الله (الحسنى) أي وهي الجنة (وريدة) أي ولهم ازيدة على الحسنى وهي رؤية المولى جل جلاله (فوعدهم بالحسنى وهي الجنة دار النعيم وجعل لهم بعد الحسنى زيادة وهي النظر إلى وجهه الكريم أي في الآخرة كما قاله جمهور المفسرين .

(وقال) الله تعالى (في حق من امتنع من هذه الكلمة) المشرفة وهي لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ « كلا إنهم عن ربهم يومئذ لجوبيون » قال الإمام مالك رحمه الله : لما سجد أعداءه فلم يروه تجلى لأولياؤه حتى رأوه (وسماها كلمة طيبة) في قوله تعالى : « ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة

قال ابن عباس وأكثر المفسرين هي لا إله إلا الله (كشجرة طيبة) قال ابن مسعود هي النخلة وعن ابن عباس هي شجرة في الجنة .

فصل في الشجرة الطيبة

(الشجرة الطيبة) وهي النخلة (والكلمة الطيبة) وهي لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ كما تقدم (ومثلها) أي الله تعالى بالشجرة الطيبة كما فسرهما رسول الله ﷺ في حديث طوبى رواه ابن عمر رضي الله عنهما : أن رسول الله ﷺ قال ذات يوم أن الله تعالى ضرب مثل المؤمن بشجرة فأخبروني ما هي ؟ قال عبد الله فوق النخلة فنام في شجر النوادي وكنفت صبياً فوق في قلبي أنها النخلة فهبت رسول الله ﷺ أن أقولها وأنا صغير القوم وروى فمعني مكان عمر فاستحييت فقال له عمر : يا بني لو كنت قلتها لكانت أحب إلي من حمر النعم ثم قال رسول الله ﷺ إلا أنها النخلة ووصفها الله تعالى بقوله تعالى : « أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها » لأن الطيبات لا تكون إلا للطيبين وهم المؤمنون (وسماها عهد لأن من قالها دخل في عهده أهل الإسلام فكان له ما هم وعليه ما عليهم) كالصلاة (أي عليه أي بعد وفاته) ونحوها من الأحكام الشرعية (أي الدنيوية من عمل وصلاه عليه ودفن في مقابر المسلمين) ولو كان ما لم يطلقوا عليه (فإذا اطلعوا عليه حكم عليه بما ظهر منه .

(وسماها كلمة التقوى لأنها تسمى قائلها في الدنيا والآخرة من جميع الأسواء وسماها دعوة الحق كما قال تعالى : (له دعوة الحق) والحق نقيض الباطل كما قال تعالى (فإذا بعد الحق إلا الضلال) وسماها إحساناً لقوله تعالى : (هل جزاء الإحسان إلا الإحسان) الإحسان الأول كلمة لا إله إلا الله محمد رسول الله (والإحسان الثانية الجنة وما أعد لقائلها من النعيم) المقيم (وأعظمه النظم

إلى وجهه الكريم) أي في الآخرة من غير كيف كما مر وقال عليه السلام : « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمِنْ ذَلِكَ قَالُوا مَا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا » وقال أيضاً عليه السلام : « أَفْضَلُ مَا قُلْتُهُ أَنَا وَالْحَبِيبُونَ مِنْ قَمَلِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ » ورواد الترمذي في رواية « لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » .

وروى النسائي أنه عليه السلام قال : قال موسى عليه السلام يا رب علمني ما أدكرك به وما أدعوك به . قال يا موسى قل لا إله إلا الله قال يا رب كل عبادك يقول هذا . قال قل لا إله إلا الله قال موسى لا إله إلا أنت إنما أريد شيئاً تخصني به . قال يا موسى لو أن السماوات السبع وعمارهن عيري والأرضين السبع في كفة ولا إله إلا الله في كفة لمالت بهن لا إله إلا الله .

وروى عبد بن حميد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يؤتى برجل يوم القيامة ثم يؤتى بالميزان ثم يؤتى بتسعة وتسعين سجلاً مد النصر فيها خطاياهم وذنوبهم فتوضع في كفة الميزان ثم يخرج له قرطاس مثل هذا وأمسك إبهامه على نصف إصبعيه فيها شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله فتوضع في كفة أخرى فتخرج على خطاياهم وذنوبهم .

وفي رواية قال صلى الله عليه وسلم يؤتى برجل إلى الميزان ويؤتى بتسعة وتسعين سجلاً كل منها مد النصر فيها خطاياهم وذنوبهم فتوضع في كفة الميزان ثم يخرج بطاقنة مقدار الأملة فيها شهادة أن لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضع في الكفة الأخرى فتخرج بخطاياهم وذنوبهم إلى غير ذلك ما ورد في فضلها .

وفي الحديث أيضاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لتدخل الجنة كلكم إلا من أبى وشرد على الله شرود المعير على أهله فليل يا رسول الله من الذي يأبى قال من

له يقل لا إله إلا الله فأكثرُوا من قول لا إله إلا الله قبل أن يحال بينكم وبينها الحديث .

وروى أحمد والترمذي عن عبادة قال : من شهد أن لا إله إلا وأن محمداً رسول الله حرم الله عليه النار إلى غير ذلك .

فصل في ثمن الجنة ومفتاحها

(و جعلها) أى جعل الله لا إله إلا الله (ثمن الجنة) فقد روى أنس أن لا إله إلا الله ثمن الجنة ، فالشخص الذي يقولها فقد اشترى الجنة بها فالجنة كلثمن ولا إله إلا الله كلثمن ومفتاحها ، وقال عليه السلام من كان آخر كلامه من الدنيا لا إله إلا الله أو يعلم ذلك دخل الجنة فالأول لمن يطق نطقها عند الفزع والثاني لمن لا يطيقه كما تقدم . وقال من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة .

وقال عليه السلام من دخل القبر بـ لا إله إلا الله خله الله من النار ، أي من مات وكان آخر كلامه من الدنيا قول لا إله إلا الله ، والظاهر أنه لا يعذب أصلاً وقيل من مات مصرّاً عليها ولم تكن آخر كلامه كما تقدم . (وهذا القدر كفاية) يقال كفى الشيء كفاية فهو كاف إذا حصل به الاستغناء عن غيره . والمعنى ما ذكرناه في هذه العقيدة يكفي في معرفة العقائد جملة وتفصيلاً .

فصل في المنفي والمثبت

قال في شرح الصغرى لا شك أن لا إله إلا الله مشتملة على نفي وإثبات فالمنفي كل فرد من أفراد حقيقته لا إله غير مولانا عز وجل المثبت من تلك الحقيقة فرد واحد وهو مولانا جل وعز .

قال العلماء : من لم يعرف معناها لم ينتفع بها يعني من لم يعرف المنفي والمثبت لم ينتفع بها من الخلود في النار لأن لا إله إلا الله مشتملة على نفي وإثبات فمن لم يعرفها فهو جاهل بالمعنى الإجمالي فضلاً عن التفصيلي (وقد أوضحتها لك أي لا إله إلا الله محمد رسول الله (كالشمس المضيئة الواضحة) .

يقال : وضع وضوحاً انكشف وانجلي واتضح كذلك (فالمعنى منها الاستغناء عن غير الله وافتقار المخلوقات الى غيره تعالى . والمثبت الفنى لله وافتقار جميع المخلوقات إليه تعالى فهذه عبارة المتأخرين) فمعنى لا إله إلا الله عند المتأخرين لا مستغنى عن كل ما سواه ومفتقر إليه كل ما عداه إلا الله تعالى . (وأما عبارة المتقدمين فالمنفي وجوب الوجود عن غير الله واستحقاق العبادة لغيره . والمثبت وجوب الوجود لله تعالى واستحقاق العبادة له) ومعنى لا إله إلا الله عند المتقدمين لا واجب الوجود ولا مستحق للعبادة إلا الله تعالى .

(ومن لا يفهم منها هذا المعنى يكفيه أن يعتقد أن الله واحد لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله . فالأول) وهو معرفة المثبت والمنفي ومعنى عقائد التوحيد ولو بالدليل الإجمالي ومعرفة الدليل هو الاحتياط الذي ينبغي لكل عاقل أن يعرض عليه بالتواجد وهي أواخر الأضراس .

(والثاني) وهو التقليد أو الجهل (لا يرضى به إلا كل ذي همة دنية) يقال دني إذ لؤم فمسله وخست (ونفس ردية) أي وضعية وخسيسة (وطبيعة شنيعة) يقال شنع الشنع باضم شناعة قبح فهو شنيع (وبصيرة معمية) أي منسوبة إلى العمى .

فصل في أول ما يجب على المكلف

(وأول ما يجب على المكلف) وهو العاقل البالغ (الرشيد) الرشيد

الصالح وهو خلاف الغي والضلال (معرفة الله تعالى بالأدلة) جمع دليل وهو المرشد والكاشف يقال أدلى بحجته أثبتها ووصل بها إلى دعواه والأدلة عقلية ونقلية فالعقلية أن نقول العالم حادث وكل حادث لا بد له من محدث والنقلية كقوله تعالى « قل هو الله أحد الله الصمد » الخ السورة .

(والبراهين) جمع برهان والبرهان مشتق من البره وهو يقطع تقول برهت العود إذا قطعته ولا شك أن البرهان يقطع ظهر الخصم والمراد به الحجج والدلائل القطعية (الشرعية) نسبة إلى الشريعة سميت بذلك لوصوحها وجمعها شرائع والمراد بها الأدلة المأخوذة من الكتاب والسنة فقد قال عليه السلام العلم بالله أمام العمل والعمل تابع له . والمراد بالعلم بالله معرفة صفاته وسائر أحكام الألوهية لا معرفة ذاته وكنه حقيقته إذ لا يعرف ذاته وكنه حقيقته إلا هو وفي الحديث تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فإنه لا تحيط به الفكر .

وفي الحديث أيضاً إن الله قد احتجب عن البصائر كما احتجب عن الأبصار وبالجملة لا يعرف الله إلا الله فترك الإدراك إدراك والبحث عن ذات الله إشراك وقد قيل :

حقيقة المرء ليس يدركها فكيف كيفية الجبار في القدم

وفي ترح الكبري فالقطوع به بشهادة البراهين والقواطع السمعية أوه حلا وعلا ذات قائم بنفسه أي مستغن عن المحل والخصص أي المؤثر لوجوب وجوده موصوف بما لا يحاط به من صفات الجمال والجلال ليس صفة من الصفات ولا جرم ما تجري عليه الحوادث والتغيرات ولا أثر عليه الأزمنة ولا يتخصص بالجهات ولا يعقن اجتماعاً ولا افتراقاً ولا صفراً ولا كبراً لا مثيل له ولا نظير ولا صد ولا ورير كل الممكنات مفتقرة إليه وهو الغني عن جميعها في الأول وفيه لا يزال وهو على كل شيء قدير .

كل ذلك شهدت به البراهين المنتهية إلى ضرورات العقول وطابق فيها
 المعقول المنقول ثم عجزت العقول بعد الإدراك وانقطع تسوقها للخوض فيما خرج
 عن دائرة التوهمات والتخييلات إلى آخر ما قال الشيخ الاسفرايني يقول ما قاله
 المتكلمون في التوحيد قد جمعه أهل الحقيقة في كلمتين الأولى : اعتقاد أن كل ما
 يتصور في الأوهام فالله بخلافه . والثانية : اعتقاد أن ذاته تعالى ليست مشبهة
 للذوات ولا معطلة عن الصفات والمعرفة واجبة في الجملة بالإجماع وهل على الكفاية
 يحملها من قام بها غيره يكفيه التقليد . أو هي واجبة على الأعيان فتجب المعرفة
 على كل واحد ولا يكفي التقليد .

في المسألة قولان . قال في شرح أم البرهين فأمر ما يشتغل به العاقل اللبيب
 في هذا الزمان الصعب أن يسعى فيما ينقذ مهجته من الخلود في النار وليس ذلك
 إلا بإتقان عقائد الإيمان المراد بتقائها معرفتها بالدليل ولو إجمالاً ولذا قال الشيخ
 (العلم أمام العمل) أي مقدم على العمل بالأعمال الشرعية (والعمل تابع له)
 أي العمل تابع للعلم بما يجب لله وما يستحيل وما يجوز لله وما يجب لرسوله وما
 يستحيل وما يجوز وما يتبع ذلك . لأن علم التوحيد أشرف العلوم لأن ثمرته
 معرفة الله بالبراهين القطعية والفوز بالسعادة الأبدية (وقد قال ﷺ ألا وإن
 أعقل الناس من عرف ربه فأطاعه) أي عرف صفات ربه التي نصب عليها
 الآيات أي أقام عليها البراهين والأدلة أي ما يجب له تعالى وما يستحيل وما
 يجوز وكذلك في حق رسوله عليهم الصلاة والسلام فأطاعه أي امتثل أوامره
 واجتنب نواهيه قولاً كان أو فعلاً بجميع جوارحه من اللسان الموافق للاعتقاد
 وغير اللسان من قواعد الإسلام .

(وعرف عدوه) وهو ضد الصديق وهو بالنسبة للساثرين النفس والشيطان
 والدنيا إذ هم الغاطمون عن الوصول إلى المأمول وبالنسبة للمؤمنين الكافرين
 (فعصاه) العصيان يقال عصاه يعصيه ومعصية .

(وقال رسول الله ﷺ : من عبد الله قبل معرفته ولو تقطعت أبدانه إرباً إرباً لم يزد من الله الا بعداً) وهو ما قابل القرب فيكون بعداً معنوياً .

(وقال) ﷺ : (العلم بالله ينفعك معه قليل العمل والجهل بالله لا ينفعك معه قليل العمل ولا كثيره) . قال بعضهم هذه الأحاديث لم تصح لكن معرفة الله واجبة وقد قام الدليل العقلي والنقلي وانعقد الإجماع على وجوب العلم بالله كما تقدم . (فانظر يا أخي حيث قدم النبي ﷺ بالعلم على جميع العمل فأوجب الشارع العلم ولم يرخص في تركه لقوله تعالى) واعلم أنه لا إله إلا الله فيجب على كل مكلف ذكره أو أنى وجوباً عينياً معرفة كل عقيدة بدليل ولو إجمالياً لأن دين الله يسير . وأما معرفتها بالدليل التفصيلي ففرض كفاية فيجب على كل أهل قطر أي ناحية ينشق الوصول منها إلى غيرها أن يكون فيها من يعرفها بالدليل التفصيلي وجوباً كفاثياً والله أعلم .

وقد ذكر الشيخ محمد بن أحمد مباركة رحمه الله قال : ومن خط شيخنا الإمام حافظ الحجة سيدي أبي العباس أحمد المقرئ التلمساني نزبل فاس ما نصه وقد سئل الشيخ محمد السنوسي نفقنا الله به : هل يشترط في الإيمان أن يعرف المكلف معنى لا إله إلا الله محمد رسول الله على التفصيل الذي ذكر في العقيدة الصغرى أم لا فأجاب بأن ذلك لا يشترط إلا في كمال الإيمان وإنما يشترط في الصحة معرفة المعنى على الإجمال على وجه يتضمن التفصيل ولا يتضمن التفصيل ولا شك أن الغالب على المؤمنين عامتهم وخاصتهم معرفة ذلك إداً كل أحد يعرف أن الإله هو الخالق وليس مخلوق والرازق وليس بمبروق وذلك هو معنى غني قوهم أن الإله هو المستحق ولا يستحقها سواه وذلك الذي وقعت به الفتوى بعدم الإيمان قادر جداً وهو الذي لا يدري معنى لا إله إلا الله لا جملة ولا تفصيلاً ولا يفرق بينه وبين الرسول بن يتوهم أنه مثل وذو طير لله تعالى وهذا النوع يقع في البادية البعيدة عن العمران جداً التي لا تخاطب علماً ولا خبراً والله تعالى أعلم انتهى .

قوله والذي وقمت به الفتوى في حق هذا الشخص الذي لا يدري معنى لا إله إلا الله لا جملته ولا تفصيلاً إلى آخره ومن كان في حالته جلي في غاية الجلاء أن يختلف فيه اثنان وإنما نزاع العلماء واختلافهم فيمن يعرف مدلول الشهادتين وحزم عما تضمنته من عقائد التوحيد من غير تردد إلا أن موجب جزمه بذلك التقليد وبجرد النشأة بين قوم مؤمنين من غير أن يعرف برهاناً على ذلك أصلاً والخلاف في صحة إيمان هذا الخلاف المعروف .

قال الشيخ محمد المشهور بيمارة واختلفوا في الاعتقاد الصحيح الذي حصل منحنى التقليد ، فالذي عليه الجمهور والمحققون من أهل السنة كالشيخ الأشعري والقاضي والأستاذ وإمام الحرمين وغيرهم من الأئمة أنه لا يصح لاكتفاء به في العقائد الدينية وهو الحق الذي لا شك فيه وقد حكى غير واحد الإجماع عليه وكأنه لم يمتد بخلاف الحشوية وبعض أهل الظاهر إما لظهور فسادهم وعدم متانة علم صاحبهم أو لاعتقاد إجماع السلف قبله على ضده وقد حصل ابن عرفة في المقلد ثلاثة أقوال : انه مؤمن غير عاص بترك النظر الثاني أنه مؤمن لكنه عاص من أنه ترك النظر مع القدرة. الثالث أنه كافر ثم قال وبالجملة فالذي حكاه غير واحد عن جمهور أهل السفة ومحققهم أن التقليد لا يكفي في العقائد إلى آخر ما قال (والله أعلم بالصواب) وهو ضد الخطأ (وإليه المرجع) أي الرجوع (والمآب) المرجع يقال آت بؤوب آوياً ومآباً رجع (وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً) .

وقد مر معنى ذلك (في كل لحة) يقال لحته بالبصر صوبته إليه ولح البصر امتد إلى الشيء (ونفس) النفس بفتحيتين نسيم الهواء والجمع أنفاس وتنفس أدخل النفس الى باطنه وأخرجه (عدد ما وسعه علم الله) وقد وسع علمه تعالى كل شيء فلا يخرج شيء من علمه تعالى (سبحانه) أي نزهك عن كل سوء ونقيصة (اللهم وتحييتهم) فيما بينهم وتحيمة الملائكة لهم (سلام) أي تأتيتهم الملائكة أيضاً

من عند ربهم بالسلام قال الله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وقال تعالى : (سلام قولاً من رب رحيم) (وآخر دعواهم) أي آخر دعائهم (أن الحمد لله رب العالمين) .

قال الزجاج : أعلم الله أن أهل الجنة يفتخرون بتعظيم الله وتنزيهه ويختتمون بشكره والثناء عليه .

قال البيضاوي إذا دخلوا الجنة وعابنوا عظمة الله وكبرياءه مجدوه ونعتوه بنعوت الجلال ثم حياهم الملائكة بالسلامة من الآفات أو الله تعالى واثنوا عليه بصفات الإكرام .

واختتم هذا الشرح بما قاله السنوسي في أم البراهين فعلى العاقل أن يكثر من ذكرها أي كلمة التوحيد مستحضراً لما احتوت عليه من عقائد الإيمان حتى تنزج بلحمه ودمه فإنه يرى من الأسرار والمعجائب إن شاء ما لا يدخل تحت حصر وبالله التوفيق لا رب غيره ولا معبود سواه نسأله سبحانه وتعالى أن يجعلنا عند الموت نطقين بكلمتي الشهادة عاملين بها وصلى الله تعالى على سيدنا ومولانا محمد عدد ما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون ورصي الله تعالى عن أصحاب رسول الله ﷺ أجمعين وعن التابعين وتابع التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين وسلام على جميع الأنبياء والمرسلين والحمد لله رب العالمين .

وأيضاً نختم هذا الشرح بما ختم به العلامة التتائي شرحه خطط السداد والرشد على نظم مقدمة ابن رشد وهي في مسند أبي عوانة اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعاء لا يسمع اللهم اني أعوذ بك من هؤلاء الأربع .

الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا وحبیبنا وشفیعنا محمد ﷺ .

وكان ختام هذا الشرح في أوائل شهر ربيع الأول سنة ألف وثلاثمائة وأربع وثمانين هجرية على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التحية آمين آمين آمين .

ترجمة الشيخ أبي الحسن الأشعري

وهو الإمام أبو الحسن علي بن اسماعيل بن بشر بن إسحاق بن إسماعيل بن عبد الله بن بلال بن بردة بن أبي موسى الأشعري صاحب رسول الله ﷺ وهو مالكي المذهب وإليه تنسب جماعة أهل السنة ويلقبون بالأشاعرة والأشعرية وكانوا قبل ظهوره يلقبون بالمثبئة إذ أثبتوا ما نفت المعتزلة وكان مذهب المعتزلة في أوقات لأشعري شائعاً وكلمتهم غالبية فكان الأشعري رحمه الله يقصدهم للمناظرة في مجالسهم بنفسه فقبل له كيف تفعل ذلك وقد أمرت بهجرهم فقال هم أهل الرئاسة منهم الولاة والقضاة لرئاستهم لا ينزلون إلي فإن لم أسر إليهم لم يظهر الحق ويعلم أن لأهله ناصراً بالحجة وقد ألف التصانيف لأهل السنة وأقام الحجج على إثبات السنن وما نفاه أهل البدع من صفاته تعالى ورؤيته وغير ذلك مما أنكروه من أمر المعاد فلما كثرت أتباعه نُسبوا إليه وتسموا بالأشاعرة وكان مولده سنة سبعين وقيل ستين ومائتين بالبصرة وتوفي سنة ثيف وثلاثين وثلاثمائة ببغداد ودفن بين الكرخ وباب البصرة وقد بلغت تآليفه ثلاثمائة وثمانين تأليفاً وأريد ودون فيها عقائد السلف وكتب فيها كتابة جامعة مدعمة بالبراهين وتناول بالطعن مذاهب المخالفين . وبعد وفاته صار تلاميذه على طريقته وأخذ عنهم جماعة من كبار العلماء كأبي بكر الباقلاني وإمام الحرمين وابن إسحق الأسفرايني والفزائي وألفوا كتباً قيمة نصرُوا فيها مذهب أهل السنة والجماعة فلانهم تمت بذلك مذاهب المخالفين ولم يبق من حقيقتها إلا فئة قليلة في أطراف البلاد وبالجملة فهو إمام المحققين في علم الكلام . فجزاه الله خير الجزاء ونفعنا بعلمه آمين .

ترجمة الشيخ أبي منصور الماتريدي

هو الإمام أبي منصور بن محمد بن محمود كان يعد في الطبقة الرابعة من أصحاب الإمام أبي حنيفة . ولد بقرية ماتريد من أعمال سمرقند وتوفي في أوائل المقد الرابع للهجرة عام ٣٣٣ هجرية في سمرقند ودفن بها وقد نبغ في العلم واشتهر بعلم الكلام وألف فيه كتاباً سماه تأويلات أهل السنة وألف كتاب الرد على الكعبي المعتزلي وكتاب أوهام المعتزلة وكتاب الرد على الرافضة وكان الأشعري يرد على المعتزلة وشتى الفرق الأخرى المنحرفة ويفند آراءهم وهو الأشعري في هذا السبيل صنوان رحمهم الله رحمة واسعة ونفعنا بها دنيا وآخرة آمين .

خاتمة الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الواحد الأحد الذي لم يلد ولم يولد بنفي الأضداد والأنداد والأشباه بلا تشبيه ولا تكييف ولا تصوير وهو على كل شيء قدير ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وأشهد أن لا إله إلا الله لا ثاني له في ألوهيته وهو فرد في أزليته وأن الهدى هداه وأن الفضل بيده يؤتيه من يشاء وهو واسع علم يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم وأصلي وأسلم على سيدنا محمد الذي أيد بالمعجزات الظاهرة وآيات الباهرة التي أزاح بها العذر وأوضح بها اليقين وشرح بها الصدر وعلى آله وصحبه أجمعين .

قال تعالى مخاطباً لنبيه : (وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم لعلهم يتفكرون) فكل من علماء الأمة أخذ في التفكير منهاجاً واضحاً وطريقاً مستقيماً . فالرعيّل الأول هم أصحاب رسول الله ﷺ قرأوا القرآن فاحكوه وماروا على طريقه وفسروه بما فسر به رسول الله ﷺ فعرفوا معانيه وحققوا مبانيه فحبيب الله إليهم الإيمان وزينه في قلوبهم فأخذوا التوحيد من آياته القرآنية الفرقانية فتحققوا بأن الله واحد قال تعالى : (وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو وأنه ليس كمثله شيء) وكملت عقولهم وهدوا إلى الطيب من القول وهدوا إلى

صراط مستقيم فمنهجهم كتاب الله مفسراً بحديث رسول الله ﷺ ولم يدونوا كتباً مع كتاب الله ولكن الله كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منهم حفظوا أحاديثه ﷺ فصاروا أهل حقيقة وحمة علم وشريعة ورواة حديث ورواد حكمة فهم حفظوا بيضة الإسلام بعد وفاته ﷺ وناصروا الحق بما وضعوه من حجج الدين فجزاهم الله عن دين الإسلام خير جزاء ثم ظهر الجنيد رحمه الله وصحبه فبنوا قواعد أمرهم على أصول صحيحة في التوحيد صانوا بها عقائدهم عن البدع ودانوا بما وجدوا عليه السلف وأهل السنة من توحيد ليس فيه تمثيل ولا تعطيل ولم يدونوا كتباً في التوحيد ولكنهم ذكروا فيه كلمات متفرقات عرفوها بطريقة الذوق والإلهام الإلهي بسبب المجاهدة قال تعالى: (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) وانفقوا على أن الحق سبحانه وتعالى موجود قديم واحد حكيم قادر عليم قاهر رحيم مريد سميع مجيد رفيع الدرجات متكلم بصير متكبر حي أحديق إلى آخر ما قالوا وبالجملية فإن عقائد مشايخ الصوفية توافق أقاويل أهل الحق في مسائل الأصول وأورثوا هذا التراث من سار على نهجهم القويم واقتدى برأيهم من أصحابهم فلا حلول ولا اتحاد فهم يجمعون على تعظيم الشريعة مقيمون على متابعة السنة فلما طوى هذا البساط ظهر الإمامان الجليلان الشيخ أبو الحسن الأشعري والشيخ أبو منصور الماتريدي يستمدون عقيدة السلف من المعرفة الكسبية بالمقدمات العقلية والأدلة النقلية الشرعية وألفوا في ذلك كتبها ومن تبعها وردوا على المخالفين لأهل السنة فصار علمهم الشهير أهل السنة والجماعة وسواهم من أهل البدعة والضلالة وبالجملية فقد انتهت معرفة الأوائل والأواخر إلى المعجز عن الإدراك إدراك وامثلوا قول رسول الله ﷺ (تفكروا في الخلق ولا تتفكروا في الخالق) وجميع ما ذكره أهل السنة المتأخرون فهو من تراث الأول الذين اختصهم الله بعنايته ومنحهم من كرامته وقد نحونا في هذه العقيدة نحو السلف الصالح ومن تبعهم من الخلق ففسرت كل عقيدة بشرح واف وألحقنا بها البراهين العقلية والمقدمات الفكرية فصار هذا الكتاب جامعاً لما نعرف من كتب لتقديم مدعماً

بالأدلة القرآنية فصار جنة وارفة الظلال فيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين خالية من مذاهب الضلال محتوية على فضائل الكلمة الطيبة والعروة الوثقى التي لا انفصام لها وثن الجنة التي أعطاه الله في أزله لأتبيائه ورسله وأوليائه يحنون ثماره المعجزة وهي محبة الله ورسوله والمؤجلة التي أعدت للمتقين وهم المخلصون الذين قال الله فيهم : (أولئك لهم رزق معلوم فواكه وهم مكرمون في جنات النعيم على سرر متقابلين يطاف عليهم بكأس من معين بياض لذة للشاربين) صدق الله العظيم .

الفهرس

الصفحة	الموضوع
٦	خطبة الكتاب والمبادئ العشر
٨	الكلام على البسملة
٩	الكلام على الحمد لله والصلاة والسلام على النبي ﷺ
١٠	الباب الأول في الأحكام الشرعية
١١	قواعد الإسلام الخمسة
١٤	أركان الإيمان الستة
١٧	الواجب والمستحيل والجائز في حق مولانا عز وجل
١٨	صفات الله تعالى الواجبة معرفتها
٢٢	الصفات المستحيلة على الله تعالى
٢٢	الكلام على كل صفة مع ضدها زيادة في الإيضاح
٢٦	الجائز في حق الله تعالى فعل كل ممكن أو تركه
٢٧	فالواجبات العشرون نفسية الخ
٢٧	ان صفات الله تعالى تنقسم إلى أنواع
٢٨	صفات المعاني سبعة وكل واحدة لها سبعة مطالب
٢٨	قدرة الله تعالى
٢٩	إرادة الله تعالى

الصفحة	الموضوع
٢٩	علم الله تعالى
٣٠	الحياة
٣١	السمع
٣١	البصر
٣٢	الكلام
٣٢	صفات المعاني
٣٤	الموجودات
٣٥	المعلومات
٣٥	وأما الموجودات على أربعة أقسام
٣٦	والمعلومات على قسمين
٣٦	مشكلات التوحيد
٣٧	الجهات ستة
٣٧	المعرفة تفصيلا
٣٨	قوله حدوث العالم أصل كبير عظيم
٤٠	قوله فالوجود واجب النج
٤٠	دليل الصفات السلبية
٤١	دليل الوحدةانية
٤٣	دليل صفات المعاني
٤٣	دليل الصفات المعنوية
٤٧	الجائز في حقه تعالى فعل كل ممكن أو تركه
٤٩	الإيمان بالرسول عليهم الصلاة والسلام
٥٢	الواجب في حقهم والمستحيل والجائز والاعراض البشرية
٥٣	ما يجب لهم تفصيلا وما يستحيل في حقهم الصلاة والسلام
٥٥	والجائز في حقهم عليهم السلام

الصفحة	الموضوع
٥٥	الإيمان بالملائكة عليهم السلام
٥٦	في صفة الملائكة المعروفين
٥٦	أسماء الملائكة المعروفين
٥٧	في وظائف الملائكة
٥٧	في النفخ في الصور
٥٩	في منكر ونكير
٦٠	في خزنة الجنة والنار .
٦٣	الكتب المنزلة على الرسل عليهم السلام
٦٥	وأن سيدنا محمداً ﷺ أفضلهم الخ
٦٦	في مولد الرسول ﷺ
٦٩	في الإيمان باليوم الآخر
٧٠	في الوقوف والنشر حق والحشر حق والوقوف حق والحساب حق
٧١	الشفاعة ثابتة عند أهل السنة
٧٢	والوزن حق
٧٣	اعطاء الكتب حق
٧٤	والخوض حق
٧٦	والصراط حق
٧٦	ودخول أهل الجنة في الجنة حق
٧٨	ودخول أهل النار في النار حق
٧٩	رؤية الله تعالى في الآخرة ثابتة
٨٠	أحوال الآخرة حق ونعيمها حق
٨٣	الإيمان بالقدر خيره وشره
٨٤	الواجب علينا في الاعتقاد

الصفحة	الموضوع
٨٦	في عدم تأثير الأسباب العادية
٨٦	في الطعام والشبع
٨٦	في الماء والظما
٨٨	في كلمة التوحيد وعدد العقائد وخلاصة العقائد تفصيلاً
٩٠	في معنى اسم الجلالة ومعنى كلمة التوحيد
٩٣	في معنى محمد رسول الله ﷺ
٩٤	في الأنبياء والملائكة والكتب السماوية
٩٧	في اليوم الآخر وتفسيره
٩٨	في الإيمان بالقدر
٩٨	خلاصة ما في جميع الأبواب
٩٩	ما نقله السيد السهروردي في جواهر العقدين النخ
١٠٠	في العروة الوثقى والاستمساك بها
١٠٢	والشجرة الطيبة
١٠٤	في ثمن الجنة ومفتاحها
١٠٤	في المنفي والمثبت
١٠٥	في أول ما يجب على المكلف
١٠٦	الفتوى التي أوردت في المقلد
١١١	ترجمة الشيخ أبي الحسن الأشعري
١١٣	ترجمة الشيخ أبي موسى المازندراني
١١٣	خاتمة الكتاب
١١٧	الفهرس